

اِسَ الدِّينِ عِنْدَ الْاِسْلَامِ

احمد سہانگام

وَعِلْمُ كَلَامِ مِیْنِ جَوَلِ عِلْمِ دِیْنِیْ كِیْ صِلِ اَوْرَبِ كِیْ

افضل اور اشرف اور جگہ سیکھنا ہر خاص و عام پر فہم من تمام ہے یہ کتاب مفید تمام

عقائد اسلام  
۱۳۰۴ھ  
۱۹۸۶ء  
سید جبریل

کریمین

مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلوی فی کمال تفصیل سی اولہ عقائد و عقاید

عقائد اسلامیہ کے ثبوت اور غی نقیض کے کل شہادت کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے  
بارقانی

دُخْلِیْ كِیْ مَطْبَعِ اَنْصَارِ مِیْنِ

چھاپے

# نثر نثری انثار چکیدہ قلم گوہر رقم جناب استاد افضلہ اعلم العلماء مولانا مولوی محمد قاسم صاحب انوار قوی محلہ

اورد میں کتاب جواب مبنی اول سی آخر تک کی بھی جو یہ کہ ایسی کتاب اس زبان میں بھی نہ تھی نہ تھی  
کے جو بے صفت کمال کے دلیل ہی اور کیوں ہو یہ غیر نفع کے بلکہ لغو و بیهوده کہنا فضول و بیهوده کہنا  
نہیں کہ کتاب کیسی ہے چکیدہ قلم گوہر رقم جناب سرآمد اذکیاء عبدالفضلہ امولہ محمد عمر صابنا صاحب  
الاسلام مدرسہ حائزہ مصلیٰ امامہ احمد الصلوٰۃ قدریت مذاکرات کتابت طالب العالیہ صابنا صاحب  
اختلاف جہد قاطعاً لعمریٰ للربیب کو کمالاً لعمریٰ عن مطلع الصدق والصلوٰۃ لیکند بالاعتصاب الکذا دلا  
یضد الامون علی البار باب الذی یطلب عن جناب النجاة حسن الذی یقطع وقطعہ تاریخ ما یفید

کتاب جمیل طیس المرام	مزیل لوسم الذا انحصام	بہی رخصتے تھے المقام
صحیح و نفعی نفع المہام	بزدوم خیمہ لای عرش جلال	کہ یا ہم نشان سن اختتام
چو خدا دین سروریدہ شدند	نداشتہ رہی مغر علم کلام	ایضا اشباح النور شہد مرآۃ الارواح
اندام الناس غش من فیو حل الاصل	راس الکلیاد اذا قطعتہ الہم	بالنور کشف فیہا مصباح

قطع تاریخ انطباع عقائد الاسلام از تاریخ طبع نکتہ دان جناب حسی حبیب الرحمن

ہوئی علم کلام میں جنت	صاحب المخلص سوزن سلہ	ریب طبع عقائد الاسلام
دور و نزدیک جتنی تھی احباب	اکثر تاریخ میں تھی جمع و شام	باری الکی طائی میں تھا کج
بیک فرخندہ فی دیا پیغام	میں اس وقت اپنی دسی کہا	کہ خبر ہے تجھے دل ناکام
شہرہ بیکافن کلام میں تھا	ہو گئی آج وہ کتاب تمام	کوئی تاریخ کہہ کہ میں تو ہوں
کشتہ تیغ گرد شش ایام	جون ہی یہ بات میری کہنے	دل غمناک اپنی دلکو تہام
مجھے کہنے لگا رومی طرب	لے بس یہ ختم ہو گیا کلام	۱۳۰۲ھ ہجری صلعم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین۔ والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین اما بعد فقیر  
احمد ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر صلح اندھالہا و احسن مالہا کہتا ہے کہ با تفاق عقل نقل  
اور انجی تجات کمال قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے اسیدو جہہ سی ہر عاقل انجی تکمیل میں رائد  
مستند سے تکمیل قوت نظریہ سی درستی عقائد مراد ہے اور تکمیل قوت عملیہ سی ہندیب و خلاق و عاقل  
معاذ ہی لیکن چند وجہہ سی تسی عقائد صلاح اخلاق سی پر ضروری اول یکہ جبکہ اعمال میں قصور  
ہی انجی م کارا و سکوا ایمان کی وجہہ سی کہ وہ بھلہ عقائد سی نجات ہی مگر جبکہ عقائد میں فتور ہے  
اوسکی لقی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں محصور ہی دوم فرضیت عقائد ہر حال میں باقی رہتی ہے  
بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فتور جسم کے وقت دور ہو جاتی ہے سوم عمل علم کی نوع ہے عقائد  
اور قسم علم میں چہارم باہم عقائد میں عمل کے ضرورت نہیں بلکہ صرف لسی سحر جان لینا اور اوسکو  
فہمائی کی ہے بخلاف اعمال کے کہ ہر عمل میں لایا کافی ہے لہذا انھیں حفظ انتفاع خاصہ عائد  
رسالہ کہ ہر کام کیا اور ان چند امور کا اوسمیں الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو اوسمیں بے اسیر  
کہا دوم عقائد ضروریہ کو بقلم علی و دقوس میں لکھا فوائد اور ادا کو بطور شرح درج کیا م  
برحمت میں مناسبت کو مرعی کہا چہارم قبل اثبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مدعا پر  
تقلید سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور ادا تقلید میں اول قرآن کی آیت کو پھر  
حدیث معجم ہر املع کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مقرر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا  
اول مذہب مخالف کو صراحت سی بیان کیا پھر اوسکی رد کی درنی ہوا ششم مخالفانہ الزام  
و تحقیقی جواب میں تہذیب کے کلام کیا ہفتم ہر مسئلہ میں افراط و تفریط سی اقتبات کام کیا پس مجموعہ کے  
میں خوش سلوئی ساکت تین مہینے میں تمام اور باعث انتفاع خاصہ عام ہوا فلک ہو ہوا ہوا ہوا

# فہرست عقائد اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۲	تقدیر کا شرعی تقسیم نظری عملی	۲۱	صفت قدم حیات قدرت بیان	۳۶
۳	وجہ تسمیہ کلام شرف و فائدہ کلام	۲۲	فائدہ حکما ریوان نفسانی و ہونیکا	۳۷
۴	اس فن کے ائمہ کا ذکر	۲۳	صفت علم و ارادہ کا بیان	۳۸
۵	ذکر حدوت معتزلہ متاخرین کے علم کلام	۲۴	سمع و بصر کا بیان	۳۹
	سبب فلسفہ کے برائی	۲۵	صفت کلام کے بیان میں کلام نفسی	۴۰
۶	رائے میں غلطی واقع ہونیکا سبب	۲۶	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۴۱
۷	اسکا شاہد و غیر ذلک	۲۸	صفت کوین کا بیان و غیر ذلک	۴۲
۹	باب اول ان عقائد میں جن کا متعلق عالم	۳۱	فصل سوم نزہت میں جہم عرض	۴۷
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		درگت سے پاک ہے	۴۵
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک ہے	۴۶
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشابہات کا ذکر	۴۷
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	نکسل صورت زمانہ پیری و جوانی سے پاک ہے	۴۸
۱۳	دلیل خیم	۳۵	مجانست و مشابہت تہہ الوجود کا بیان	۴۹
۱۶	فائدہ اُسکے نظر آئیگی وجہ میں	۳۶	حلول و تغیر سے پاک ہونیکا بیان	۵۰
۱۷	اُسکے لیے جگہ مکان ہونیکا وجہ میں	۳۷	توالد و سپر کوئی خیر و شر	۵۱
۱۸	فصل دوم صفات کے بیان میں	۳۸	صفات نہ عین نہ غیر میں دوم	۵۲
۱۹	ثبوت توحید دلیل اول و دلیل دوم	۳۹	فصل چہارم بشارت عطا میں دلیل اول	۵۳
۱۹	دلیل سوم	۴۰	دلیل سوم	۵۴
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۱	خوارق عادات کے تمام معجزہ کی تحقیق	۵۵
			بشارت تیسری نورات سے	۵۶



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	بشارات چہارم تورات سے	۱۰۱	وحی کس کس طور سے آتی تھی	۱۶۹	اسرار اللہ توفیق ہیں
۶۸	بشارات پنجم زبور سے	۱۰۲	قرآن کے حج کرنے و ترتیب صلی کا ذکر	۱۷۰	فصل ششم طائفہ کو بیانیہ خصوصیت
۷۱	بشارات چھٹی انجیل سے	۱۰۳	جمع ہوا قرآن کا جہاں بکریں دست بستہ	۱۷۱	فصل ہفتم ایک بیانیہ مائیکہ
۷۳	بشارات ساتویں انجیل سے	۱۰۴	جواب شیعہ منکرین اختلاف قرأت کا بیان	۱۷۲	ایک ارکان و شروط
۷۴	بشارات از انجیل بنام فاطمہ	۱۰۵	نقل کرنا عثمان کا اس نسخہ اور طریقہ	۱۷۳	ایمان میں کمی زیادتی ہو یا نہ ہو کیا بیا
۷۵	شواہد اس امر کو کہ فاطمہ آنحضرتؐ	۱۰۶	ثبوت انجینی کہ قرآن کے طائیفہ کو	۱۷۴	ایمان اسلام ایک چیز اور ایمان
۸۲	آنحضرتؐ کے خاتم النبیین ہونے میں	۱۰۷	چھوڑنا الحاد ہے وغیر ذلک	۱۷۵	بیر گناہ نبی ایمان باہر کا فریب
۸۳	آنحضرتؐ کی فضیلت میں	۱۰۸	دین چار سو ہیں قرآن کے طلب	۱۷۶	رد متزلزاد خواجہ کا تفصیل کی بارگی
۸۴	دلیل عقلی اس پر اس کے وجوہات	۱۰۹	سمجھنے کی طرف کہ عبارت انفس غیر نامیر	۱۷۷	موسس ہنگا ہمیشہ جہنم میں رہیگا
۸۵	آنحضرتؐ کا تمام عالم کیلئے نبی ہونا	۱۱۰	دوم سنت رسول اللہ تعریف و تقسیم	۱۷۸	رد متزلزاد خواجہ مع ادلہ ہر یک
۸۶	سراج میں	۱۱۱	اقسام احادیث کا بیان	۱۷۹	کافر و مشرک ہمیشہ جہنم میں ہیں
۹۰	غنائق کے شبہات کے جواب	۱۱۲	طبقات کتب حدیث کے	۱۸۰	کفر کی تریف و اقسام
۹۱	آنحضرتؐ کی امت کا سب سے افضل ہونا	۱۱۳	صلاح کے جامع سند و صاحب حسن و خیر	۱۸۱	شرک تعریف و اقسام
۹۳	خلفاء اربعہ کا علی ترتیب خلاف فضل ہونا	۱۱۴	کیا معنی ہیں	۱۸۲	اعت کی تریف و اقسام رد فراط و غیر
۹۴	اہل بدر کی فضیلت قصہ جنگ بدر	۱۱۵	سوم جماع امت اور اس کے ادلہ	۱۸۳	تشریف فریق کی تفصیل حد و حد کی وجہ
۹۵	اہل اہل حد و اہل ضلوع کی تفصیل قصہ	۱۱۶	چہارم قیاس موقیاس ادلہ قیاس	۱۸۴	ادلہ اہل سنت کے اہل حق سمجھنے پر
۹۶	انبیاء کی تعداد و حین کر نیکیا نہیں فائدہ	۱۱۷	ادلہ اربعہ کا بیان	۱۸۵	اہل سنت کون ہیں جو بیات میں اختلاف
۹۷	فصل ششم ایک جگہ حلالیہ تورات و	۱۱۸	تقلید کا ثبوت مع چند ادلہ	۱۸۶	کی کیا وجہ ہے
	انجیل میں تحریف کا بیان	۱۱۹	طبقات فقہاء	۱۸۷	فصل ششم تقدیر کے بیانیہ دلیل اول
۹۸	نزول قرآن و تابع عمری آنحضرتؐ علیہ السلام	۱۲۰	طبقات سائل خفیہ	۱۸۸	عباد کے مخلوق کی جو پر دلیل دوسری
۱۰۰	کیفیت نزول قرآن نہ کہ جبر کہ کیا ہے	۱۲۱	فقہ کی مقبرہ وغیر مقبر کتب کا بیان	۱۸۹	بندگی خیال ابراہیمیت نہی نزدیکی
	تجربہ کا نام و جو دیکھتے ہیں کہ	۱۲۲	مجتہد سے کہی خطا ہی ہوتی ہے	۱۹۰	بندگی اپنے خیال میں اختیار و رد جبریت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۸۳	کی حقیقت	۲۰۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے جواب الہی	۱۸۳	اول ثبوت عالم برزخ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	بندوں کو اچھے کاموں کا خوشنود ہونا	۱۸۴	ف تعلیق احادیث کہ بعض میں مقام ضلالت	۲۰۲	رد شیعہ - رد فرقہ مہدی
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۱۸۴	و نیز علیین اور بعض میں قبر ہے	۲۰۵	ف علیہام مہدی تصاریف
۱۶۳	افعال تولیدیہ بابت شریعت کا مخلوق الہی	۱۸۸	ف ملحدوں کے چند شبہات کے جواب	۱۱	انکا جنگ کرنا وغیر ذلک
۱۶۵	فصل دوم کرامت اولیاء کے بیان میں	۱۸۹	شبکہ عذاب ثواب قبر نظر نہیں لاجواب	۲۰۸	فصل دوم دجال کا عالم
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۸۹	جواب الہی شبہ جواب شبہ جواب	۱۱	کہ کس طرح کہانیں ظاہر ہوگا آخر تک
۱۶۸	نوائے چند اسی بارہ ہیں	۱۹۰	شبہ جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسٰی کی نزول میں
۱۷۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۹۱	ف کہ بعض قبر میں سال نہیں ہوتا	۱۱	اور دجال کا قتل کرنا
۱۷۱	کسی قتل نامہ میں حکام شریعہ ساقط نہیں	۱۹۱	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	ف دجال کے عہد میں کس کی ذاریت
۱۷۲	فصل چہارم توہم توہم سے گناہ معاف	۱۹۲	ف عالم مثال میں کس کی صورتیں ہوتی ہیں	۲۱۵	فصل چہارم یاجوج ماجوج
۱۷۳	ہونیکے بیان میں	۱۹۳	عذاب قبر دور ہونیکے سبب	۱۱	کے عالم میں جواب یاجوج ماجوج
۱۷۴	اقسام توہم نکلتے کہ آنحضرت کیوں استغفار کرتے تھے	۱۹۴	ضبطہ قبر کا بیانیہ گناہ معاف ہو کر سب	۱۱	بارہ میں جغرافیہ سے نکلتا نہیں
۱۷۵	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۹۴	ایصال ثواب ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	جہاں کی فتاح خف دجال کا ذکر
۱۷۶	خدا پر اصلح واجب نہ ہونیکے وجہ	۱۹۶	ف علماء اہل سنت کا مالی و بدعتی	۲۱۹	فصل پنجم منور سے آفتاب کے طلوع میں
۱۷۷	سناطہ ابو الحسن ابو علی جیائی	۱۹۶	عبادت کے ثواب پہنچنے میں اختلاف	۲۲۰	سوال کہ حکما کے نزدیک قیامت کا مغرب
۱۷۸	سوت کی حقیقت بعد موت کے ہرگز سب کا	۱۹۹	اور ہر ایک کی اولہ	۱۱	نکلنا محال ہے جواب
۱۷۹	مجل بیان	۱۹۹	تا حشر عالم برزخ میں ہونا اور	۱۱	فصل ششم دابۃ الارض کے لمس
۱۸۱	باب دوم علم برزخ کے بیان میں	۲۰۰	تنازع کا ابطال	۲۰۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے ہر مومن مر گیا
۱۸۲	فصل اول قبر میں سیک سوال جواب	۲۰۰	باب سوم عالم حشر کے	۲۰۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے ہر مومن مر گیا
۱۸۳	بیان میں علامات صغریٰ	۲۰۰	باب سوم عالم حشر کے	۲۰۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے ہر مومن مر گیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۲	فصل ششم جنت کا حال کیا	۲۴۵	فصل چہم اول جہنم کے بیان	۲۴۸	ہر مسلمان کی نماز خازنہ موزوں
	و کعبہ کا گرا نا	۲۴۳	فصل اول جنت و جنت بیانیں		مسح نیند درست ہے
۲۴۳	فصل نہم آتش کے بیان کی کو کو	۲۴۴	انجیل سے جنت کا بیان	۲۴۹	متحدہ درس سے جماع حرام ہے
	محشر کی طرہ ہانکے گی	۲۴۸	دوزخ اور جنت اب ہی موجود ہیں	۲۸۰	جسکو حضرت نے جنتی فرمایا وہ قطعی جنتی ہے
۲۴۴	فصل صور کے بیان میں	۲۴۹	مغز لہ کی اولہ کا رد اس میں		حضرت کے صحابہ فضل تھے
۲۴۶	نسخہ نانیہ کے بیان میں جس سے شہر آباد	۲۵۰	اہل جنت کی خلوہ کا بیان شبہ جواب	۲۸۱	فضائل صحابہ
۲۴۷	شبہ خشر بالاجساد کی نسبت جواب شبہ	۲۵۱	دیدار لہی کا ذکر	۲۸۲	مناقب ابوبکر
۲۴۸	جواب شبہ دیگر جواب	۲۵۲	مغز لہ کی اولہ کا جواب	۲۹۲	مناقب عمر
۲۴۹	تفصیل بحث و نشر	۲۵۳	خاتمہ مسئلہ امامت کا بیان	۲۹۳	مناقب عثمان
۲۵۰	حساب کی تفصیل	۲۵۵	امام کی شروط اور مخالفین کا رد	۲۹۴	مناقب علی
۲۵۱	سُنن کا ذکر مغز لہ وغیرہ کا جواب	۲۵۸	امام کا معصوم یا علوی ہونا	۲۹۵	فصل کلمات کفر کا بیان
۲۵۲	شبہ خشر بالاجساد کو یہ بین کافی نہیں آتا		شرط نہیں	۲۹۸	اور ان کے اقسام قسم اول
۲۵۳	شبہ کہ قیامت کو چپا سن بڑا رہیں گے	۲۵۹	حق سوام کو مغز لہ نہ کرنا چاہیے		قسم دوم قسم سوم
۲۵۴	صنوعہ مکتوب کے برابر کیونکہ ہوگا	۲۶۰	بعد حضرت خلفاء اربعہ امام برحق ہیں		قسم چارم قسم خیم
۲۵۵	شبہ ایک سیل کے فاصلہ پر آقا کی		حالات خلفاء اربعہ اور ان سے کو کو کا	۳۰۱	ایمان خوف و رحمت میں ہے تنبیہ
	آماجمل ہے جواب		بعیت کرنا یا ذکر شہادت حسنین	۳۰۲	وصیت
۲۵۶	سُنن و جواب حوض کوثر کا بیان		امور کا بیان	۳۰۴	کام شد
۲۵۷	بن شرط کا ذکر	۲۶۱	حسرت کے بعد خلافت		
۲۵۸	بن شرط کی حقیقت شفا کبریٰ کا بیان		تین برس تک رہی		
۲۵۹	فصل اعواف کے بیان میں اور	۲۶۲	فصل ہر مسلمان کے پیچھے		
	دہاں کے ساکنوں کا ذکر		نماز درست ہے		

اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ

انجمنہ النعام

کہ سارے کلام میں جو کل علوم دینیہ کی اصل اور سچے  
افضل اور شرف اور حیکما کی بنا پر خاص عام پر فرض نام ہے یہ کتاب مفید و  
مستعمل ہے

عَقَائِدُ الْاِسْلَامِ

کہ جس کے مصنف

مولوی ابو محمد عبد الرحمن صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل اور عقاید فقہیہ

اسلامیہ ثبوت اور حقائق کے کل شبہات کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے

مَطْبَعَةُ اَنْصَارِ اَهْلِ مَدِيْنَةِ

سبب قوت دینے نطق کے منطق کہنے لگے ہیطاح اس علم کو سبب قرار کرنے اور کلام کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سبب دینی علوم کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہو تو سب عبادات قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے کہ سب علم دینیہ کا مدار ہے اور ان پر موقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں سکے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پا دیں فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے اور دوزخ کے سخت عذابوں سے جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جاوے ابونصور مائتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے شاگرد ہیں اور سنہ تین سو تیس ہجری میں وفات پائی اور مائترید جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں سے وہاں کہتے تھے اور ابوحسن اشعری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں سناہ تکوین وغیرہ تحقیقات میں ان کا باہم اختلاف ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابوحسن اشعری کے تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابونصور کے تابع ہیں اس سبب سے انکو مائتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی لکھی حنفی لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوتے تھے منطق اور فلسفہ کو دخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابوحنیفہ کی کتاب میں مذکور ہیں

کلام

کلام



بہارِ نبوی

مستزاد

البتہ متعین فرقہ معتزلہ کے رد کرنا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ علمائے دمام میں آویزا  
مستزاد کے حدوث کا یوں قصہ ہے کہ ایک شخص اصل بن عطاء نامی شیخ حسن بصری  
کی مجلس میں بہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کر نیسے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا  
قد اخترت خدائی یہ شخص ہم جمہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل گروہ  
معتزلہ کہنے لگے علیٰ ہذا القیاس جو جو لوگ جمہور اہل اسلام عقائد میں مخالف ہو گئے انکے  
فروق کے جیسے جیسے نام مقرر کیے گئے یہاں تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جمہور  
اہل اسلام سے بہتر فرقے نکلے وہ سب سب گمراہ ہیں اگر انکے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہونگے تو  
انجام کا رد و فرخ سے نجات پانگے تہتر و اں فرقہ جمہور اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت  
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے آل و صحابہ کے طریقہ پر سواہ راہ  
راست پر چنانچہ اسکی تحقیق آگے آویگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال  
مثل مسئلہ امامت کے اکثر جائے عقائد میں متفق ہیں وہ اہل کے بعد انکے پیرویت دراز تک  
اپنے عقائد کو اور نہ منسب سے لے کر کے لوگوں کو بھکاتے ہے اور جمہور اہل اسلام سے کسی نے  
کما فیغنی لکے رد کرنا اہتمام کیا یہاں تک کہ امام ابو حسن اور انکے ہتاد ابو علی جتافی  
مستزلی میں مسئلہ صلح میں کہ جسکا ذکر آگے آویگا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا  
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور انکے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوص  
مستزاد کا خوب ہی رد کرنا شروع کیا گویا متقدمین میں مخالفین کا رد کرنا انصاف شروع ہوا ہے  
بہر جب خلفای عباسیہ عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان عربی میں ترجمہ کیا گیا  
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوص حکمائے کافرین کا اٹھیس کے آگے  
سے خوب رد ہو علم کلام میں خل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو طبعیا اور آلیات اور

ریاضیات سے بھر دیا پس ایسے کلام کو علمائے محققین نے برا کہا ہے اور اس کے پڑھنے  
 پڑھانے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے نشل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی نصوتیں جہاں  
 انکی رائے کے مخالف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ کے جھوٹے اور  
 تابعین کے برخلاف اپنے قواعد مہدہ اور اقوال سلمہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر لڑی اور تہ  
 بنی جتے ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکیکہ اور  
 توجہات باطلہ کر نیکی خوش ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے مرید و حکمائے فرنگ کی تے  
 چاٹنے والے تو بید مٹر کا نکار ہی کر بیٹھتے ہیں چنانچہ اس ملک ہندوستان کے لوگ نصاریٰ کی  
 حکومت کے سبب بہت سے ایسے ہو گئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر ہر امر کو اپنی رائے کے تابع  
 کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں اپیل بیان لاتے ہیں اور جہاں  
 مخالف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گو دارمذکر تکلیف شرعی کا عقل سے دور اسی لیے  
 جہاں بول نہیں آوہاں کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو عقل  
 دریافت ہو سکتا ہے اور باقی احکام میں لوگ ماخوذ ہونگے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی عقل  
 صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ عقل نامعلوم چیز کا ادراک چند  
 معلومات سے ترتیب دیکر حاصل کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا  
 مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی جتے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی  
 ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں  
 اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا جتے  
 کنی کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ ایک عقل کی رائے دوسری کی رائے  
 کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی عاقل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

راے میں غلطی واقع ہونے کا سبب

پس کبھی ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکے غلط بتاتا ہے چنانچہ اس امر پر ہمارے  
 بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور یونان کے دوسرے فریق ہیں انہیں ایک فریق  
 کہ جس میں حکیم بطليموسؑ، انکی رائے ہے کہ سات آسمان اور عرش در کسی کہ  
 خشک و فلک نامن اور فلک الافلاک کہتے ہیں بتدریج موجود ہیں اور دوسرے فریق کہ جس میں  
 حکیم قیساغورسؑ، اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اوتار  
 لاتے ہیں اور مشاہدات پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک  
 غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہوا تو  
 دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب ہم نے حکمائے ایک  
 ظاہر چیز میں اوتارے گرے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا  
 اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکے اعتماد پر انبیاء علیہم السلام کے اقوال یا  
 قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا انکے ظاہری معنی کو چھوڑ دیا جاوے کیونکہ  
 وہی میں سبط رح کی غلطی واقع نہیں ہوتی ہے پس جب نبی علیہ السلام کو کسی قول  
 بسند صحیح ثابت ہو جاوے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جب کسی رائے  
 اس کے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کسوٹی پر اسکی غلطی کے لیے تصور کرنا  
 چاہیے اور جب کسی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے اجماع  
 متاخرین کے کلام میں مصروف رہنا اچھا نہیں ہاں متقدمین بھی عقائد پر ہمیشہ کو  
 قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا  
 کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لیے بہت سی مجتہدین  
 فرمائی ہیں اور مشرکوں کو رد شرک میں بہت سے الزام نامحشر دیے ہیں کما قال تعالیٰ

لو كان فيهما آية من آيات الله لكانت بين يديهم من قبلهم  
 پر الزام فاحش دیا تھا کیا وجہ منطق اور فلسفہ وغیرہ علوم کو دخل دیتے تھے سو ہم  
 بھی اپنی اس کتاب میں تقدیم ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ ہر مرتبہ  
 اس کتاب کیسے کہ پہلے کچھ لکھنا پڑھنا ضروری کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آئے اور  
 اسکا ہر ایک مسئلہ ذہن نشین ہو جاوے حاصل کر لیں پھر اس کتاب کو دیکھیے پھر اگر غلات  
 دنیاوی میں مصروف ہو جاوے یا غیر جنس لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑ گیا تو عقائد میں  
 کسی طرح کا فتور نہ آوے اور ملاحدہ و یہود و نصاریٰ کے بہکانے اور گمراہ کرنے میں کچھ  
 قصور نہ آوے مسلمانوں کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو  
 سکھائیں تاکہ بلیات و نبوی اور اخروی سے نجات پادیں اور تاکہ انہوں کی فطرت سلیمہ  
 محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نقش حجر ہو جاویں بالخصوص اس زمانہ میں  
 کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور ہے اور گمراہ لوگوں کا کہ شیاطین الانس میں ہر گلی و کوچہ میں  
 غل و شور ہے اللہ اهدنا الصراط المستقیم بوجہ نیک الکریم واضح ہو کہ جن چیزوں سے عقیدہ  
 متعلق ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ میں یا آخرت میں انکا پایا جانا خاص نہیں ہے پس  
 اول باب میں مذکور ہوئی یا وہ عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں تو وہ دوسرے باب میں  
 درج ہوئی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جائیں گی تو وہ تیسرے باب میں لکھی جائیں گی

سورہ انفار کی

۵۲ ابن ابی نعیم ایک شخص کا نام ہے اسے نبیؐ سے کہا کہ اللہ فرماتا ہے انکم و ما بعدکم و جنس جنم  
 یعنی تم اور شرکین اور شکوتہ پوجتے ہو جنم کے اندھن ہو حالانکہ لوگ انبیاءؑ کو بھی پوجتے تھے چنانچہ کہ یہ بھی  
 جنم میں ہیں حضرت فرمایا کہ تمھارا اپنی زبان محاورے بھی خبر نہیں نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے  
 غیر نبی عقل جنم میں راہ کرتی ہیں میں انبیاءؑ کی عقل تھے وہ راہ نہیں بلکہ جو شیخوہ میں گذرانی شرح لکھا

باب  
اول

اور جن چیزوں میں کچھ عمل کو بھی خل ہے لیکن اہل حق اور فرق ضالہ میں بالاتفاق  
اور متنازع فیہ ہیں انکو اور کلمات کفر کو خاتمہ میں ذکر کرو گے انشاء اللہ تعالیٰ باب  
اول اس باب میں چند فصلیں ہیں فصل اول خالق جہاں کے اثبات میں معلوم  
کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے میں کسی عقلمند کو شک نہیں ہے بلکہ اُسکا موجود ہونا ہر شخص  
آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور اس امر کا یقین کرنا ہر شخص کی فطرت میں خل ہے کہ فی القرآن  
فَظَرَّتْ لِلّٰهِ الَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ اُولٰٓئِکَ وَفِی الْحَدِیْثِ وَمَلٰنْ مَوْلُوْدُ الْاَوَّلٰدِ عَلٰی الْاَهْلِ  
الحديث ہذا انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کو توحید سکھایا کرتے تھے اور اللہ کے موجود  
ہونے میں گفتگو نہ کیا کرتے تھے کیونکہ اسکا ہر ایک شخص کو اقرار تھا پس عاقل کے لیے  
اُسکے ہونے پر دلیل کی حاجت نہیں ہے وہ خود عالم کے احوال میں نظر کر کے یقین کر لے گا کہ  
بیشک کسیکے پیدا کرنے سے یہ زمین و آسمان حجروں و شجر انسان و حیوان پیدا ہوئے ہیں خرگوش تو ہے  
کہ جس نے اُنکو معدوم سے موجود کر دیا ہے اور مستی سے ہستی میں لایا ہے اور بچہ جسطرح جاتا ہے  
اس میں تصرف کرتا ہے جسطرح سے کہ کسی تخت کے دیکھنے سے یقین کامل ہو جاتا ہے کہ کوئی نمونہ  
اسکا بنا ہوا لازم ہے کیونکہ خود بخود اسکا ہونا محال ہے کسیکے کہ سبز درخت کے تختوں اور لوہے  
کی کیلوں کی آپ آپ بترتیب جمع ہونے کی کیا مجال ہے پس جسطرح کہ تخت کے بنائے  
والیکابن آنکھ کے دیکھے یقین کامل ہو جاتا ہے اسی طرح مخلوقات کو دیکھ کر اُنکے خالق  
اللہ رب العالمین کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور بن دیکھے دلو یقین آتا ہے کہ کیا خوب ہے  
ایک اعرابی نے البعرة تدل علی البعیر و انزالہ قدام علی السیرافہ ما کو انوار اللہ صفات  
فی الجلال علی الصالح اللطیف جیکہ اونٹ کی منگنی دیکھ کر بن دیکھے اونٹ کے ہونے کا

۱۵ سورہ روم رکوع ۳ ترجمہ تراش اللہ کی کہ جس پر تراش کیا لوگوں کو ۱۲ منہ



یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ  
 بلاشبہ نقش پاکسی کسی کے پاؤں سے ہوگا، تو پھر کیا برجوں کے بلند آسمان اور کشادہ  
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خبیر کے ہونیکا یقین نہوگا **الغرض**  
 جسطرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر انکے صانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہی سطرچ اللہ مصنوعات  
 زمین و آسمان حجرو شجر و بحر و بر حیوان و انسان کچھ دیکھنے سے انکے بنانوالے اللہ تعالیٰ کا یقین  
 ہر شے مند کو حاصل ہوتا ہے پس انکے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن لمحہ و لمحوہ کی  
 چشم قریبیں نامیہا ہے ہر دلیل دندان شکن کے شکین نہیں ہوتی ہر گواہ کے ہونے پر دلیل  
 لانا عین دوپہر میں آفتاب کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا مقصد  
**دلیل** ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہم نے کھلائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان  
 و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد کہتے ہیں  
 اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو ہم نے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم  
 انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض  
 کی بھی گواہی ہو کہ سوسفٹائیہ غدیر کہتے ہیں مقصد وہم و شہاد کے حقایق موجود  
 ہر ہکو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں کہ ہکو کوئی چیز  
 نہیں ہے اور ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ جنکو سوسفٹائیہ لا اور یہ کہتے ہیں  
 اسیکے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سو ذات و صفات اللہ تعالیٰ کے)  
 لے حکماء و یونان میں سے ایک گروہ کا سوسفٹائیہ نام ہے انہیں تین فرقی ہیں ایک عنادیہ کہ بسبب  
 عناد کے حقایق اشیاء کے منکر ہیں دوسرا غدیر کہ اپنے غدیر یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے  
 ہیں منسوب الی الغدیر تیسرا لا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے انہ

زمین و آسمان مجرد و غیرہ کے سبب حادث ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرور ہے کہ اسکے لیے کوئی مُحَدِّث یعنی پیدا کر نوالا ہوگا کس نے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کر نوالی کے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کر نوالا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کس نے کہ اسکے ماسوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مد علی ہے اب رہا عالم کے حادث ہونیکا ثبوت سو وہ اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ حجر و زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے یا اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہے اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور اعراض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ کے ملحوظ ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بعد سفیدی یا گرمی کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہوتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عوض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آجاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آجانے سے گرمی دور ہو جاتی ہے علی ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جوہر فرد کہ جسکو جوہر لای تجزئی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اسکے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کس نے کہ آنکے واسطے مکان یا حیرت بھری جگہ تو ضرور ہے پس اگر اس سے پہلے بھی اس خبر کا بیان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں

۱۵ کس لیے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سبکو شامل ہے ۱۶ منہ

دلیل بر حادث ہوا اعیان

پس یہ جسم اور جوہر کہ جنکو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آوے گی کہ حوادثات انزل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قتال میں جب گل اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے قرآن مجید کی آیات سے بھی عالم کا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت، اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام یعنی چھ روز کے عرصہ میں اللہ ہمانوں اور زمین کو بنایا ہے و از انجملہ یہ آیت، خلق کل شئ فقد کرم تقدیرا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہوا از انجملہ یہ آیت، اللہ خالق کل شئ یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے و از انجملہ یہ آیت، ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام اللہ آسمانوں اور زمین کو اور جن چیزیں کہ انہیں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ کان اللہ ولا شئ یعنی انزل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ تھی ماسوائے اس دلیل کے عالم کے جن قدر حالات ہیں انہیں سے ایک ایک کے لیے قرآن از انجملہ تصرف، تمام جہان کیلئے قبضہ قدرت میں ہے کیونکہ ہوا و نکاحا بدل دینا پھر بادلوں کا آنی پر سوار کر کے جس جگہ چاہیے لیجانا پھر کہیں بیٹھنا کہیں برسانا کہیں برسانا ہوا و نکاحا ہر وقت گردش میں کھنا کسی ستارے کو بڑا کیوں چھوٹا کر دینا آفتاب اور مہتاب کو نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار والفلک التي تجری فی البحر بما ینفع الناس ما انزل اللہ من السماء من ماء فاحبابہ الارض بعد موتہا وبشقیہا من کل دابة ونعویف الہیثم والسمک والسمک والسمک بین السماء والارض لا یتل لقوم یعقلون

دلیل قرآن

از احادیث

تصرف عالم سر کی دلیل

کہ آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش میں اور اندک بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ  
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اللہ نے آسمان سے اتارا پھر اسے  
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہوا کے پھیر میں اور  
 بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحر میں مسخر ہیں البتہ انہیں عقلمندوں کے  
 لیے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب فلاح کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جگہ سے  
 بالکل ساکن اور منقطع کیجا سوسے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس بساط کا مقتضی  
 طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت  
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ ہی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا  
 انسان وغیرہ اشیاء کا باوجود اتحاد و شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک  
 دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نفع یا جنس میں متحد اور مشارک ہے صاف دلائل  
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کسی طرح کہ خود بخود انکا اس طرح  
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے پس عالم  
 کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کر نیسے یہ امور ہوتے  
 ہیں جسطرح کہ بتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہو کہ پس پردہ کوئی شخص  
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالا تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے  
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم باجزر عالم کا تصرف کرنا عالم باجزر  
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر نیوالا غیر عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر  
 عالم کے اللہ اور ہی مدعا ہے از انجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اُس کے کمال  
 تک پہنچاتا ہے اور شئیٰ فضیلتاً پرورش کرتا ہے اس لیے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی

۱۴

یہی صفت مذکور ہوئی ہے کہ قال اللہ تعالیٰ الحمد للہ رب العلمین کہ سب تعریفیں ہیں کہ  
 کہ جو تمام عالم کا مربی ہے لہذا ہر ممکن کو ہر وقت اپنی ہستی میں انہی طرف حاجت رہتی ہے  
 پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہو جاتے اور اپنے کمالات حسبِ خواہ حاصل  
 کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں  
 ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی  
 کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور خود بخود ہی تو وہ فنا  
 نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز کبھی تغیر ہوتی کیونکہ تغیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے  
 اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں یہ پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا  
 جیسا کہ سترہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزوں کا تدریجاً پیدا  
 ہونا شاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفاوت ہے  
 کا نور زیادہ مانتا ہے کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک درخت دوسرے  
 سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا چیزیں عالم کی ! شاہدہ قنا ہوتی ہیں اور  
 روز بروز تغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ اسکے لیے  
 کوئی اور شخص خالق اور مربی اور موجد ہو سو وہ اللہ تعالیٰ ہے ازاںچہ نظامِ قائم  
 عالم ہے آسمان زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم میں ایک عجیب و غریب نظام رکھا ہوا  
 کہ عاقل کی عقل حیران اور دانشمند کا فہم سرگرداں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے  
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
 كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ آيَاتُ اللَّهِ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَا يُشْرِكُوا بِهِ ۚ إِنَّ عَذَابَ الْكَاثِبِينَ  
 رات کو دن پر اور دن کو رات پر اور سورج اور چاند کو کہ ہر ایک چلتا ہے ایک وقت

نیز عالم



عین کہ قال یدبر الامر من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا کی زمین تک  
 وقال هو الادی خلقکم من تواب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم یخرجکم طفلاً ثم  
 لتبلغوا السد کہ تم لتکونوا شیوخاً ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا اجالہم فی علمکم نقل  
 کہ اندر وہ ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر لڑکا بنا کر  
 باہر لایا پھر بعض متے جوانی کو پہنچتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے اور بعض متے پہلے ہی مر جاتا ہے  
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچو اور سمجھو پس گردشِ فلاح سے شبِ روز کا ہونا پھر ہر  
 موسم کا بدن اول مہینے میں مہتا کا اول شب میں نکلنا موسم پر بہات کا ہونا عین  
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب کا نہ درہم برہم ہو جائے علی القیاس  
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا  
 پھر مضغہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنا نا پھر چند روز کے بعد اسکو باہر لاکر سمیع و بصیر کرنا  
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کے تابع کر دینا اور حیوانات کو انسان کا  
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحوال کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ  
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور پھر ہر شخص کے دلیں ایک  
 جہاگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور ہے کہ انتظام اور تدبیر کا کرنا والا  
 سوا عالم کے کوئی اور ہو کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور  
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ وہ اپنے تدبیراً پیدا ہونے اور فنا  
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب با اور کس وقت علقہ اور  
 مضغہ بنا اور پھر زہے یا مادہ اور بر پیدا ہونیکے ایام طفولیت کے گزرنے اور جوانی کے آنے اور  
 شب بے جانے اور بالوں کے سیاہ اور سفید ہونے اور بیماریاں و تندرست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غذا کھانیکے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا اور صفر اسوا بلغم  
خون بنکر عروق میں کس طرح سے کسوت گیا پس جب اسکو اپنے وجود و بقا میں اختیار ہونے  
اسباب کا علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے، پس جب اشرف المخلوقات کا  
یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سو وہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے اے اچھا سمجھنے والے کہ  
کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں ڈالکر آگ پر جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا  
ہو جایا کرتے ہیں لہذا عقلدار ہر حیوان کے بلکہ حجروں و شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا  
خاک و پانی کو جز قرار دیتے ہیں پس ضرور ہے کہ کوئی انکا ایک جگہ جمع کر نیوالا ہو کس لیے کہ  
خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے ایکجائے جمع ہونا اور اپنا اپنا حیرت انگیز  
چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کر نیوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تو ان  
میں عالم کے بہتے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر پر سب سے آیات  
میں کہ انہیں سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوالت کے  
خوف سے قدر قلیل پر اکتفا کیا گیا ف اللہ لطیف الخبیر جو ہر نہ عرض لیوں ان حواس سے  
کہ جو خاص جواب اور اعراض کے دریافت کیواسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہر بلکہ  
بعض جواب ہر لطیف بھی لطافت کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت  
لطافت کے سبب دکھلائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کسی کو بھی شک  
نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو سر سے جو سر ہی نہیں ہے سب حواس سے  
محسوس نہ ہو سکے اور بدوں چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی  
چیز غایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں قلاب ہوتے  
۱۔ کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۲۔ امنہ

از انجیل

ن

اسکا ثابت ظہور ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز انکسار کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی اس طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اس لیے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے سبق شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا محض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا غیر خاص جو اس پر واجب آ کہ وہ اسے ملے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو ہر اور جسم ہونیسے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے کی سیطرہ کا شک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس سبب اس کے لیے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر میں یا سینہ میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دل کو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جگہ اس کی نام نہاں میں کہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہیں سے اس طرح اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض ہو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں تھا ہو یا اسکا ظہور ہر جگہ ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں تھا ہے اور کس طرف تھا یا اس کا فتوہ ہے اس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح خدا سے یا گوشت کے اندر کی خوشبات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس قضیہ سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور یہی محدود الجہا سے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اسکی حقیقت کسی کو کیوں معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اسکی نظیر سے نہ سمجھتا ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہونے کے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی اور سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **س** نہ ہر جائے مرکب تو ازل حقن ہر کہ جالا سیر باید اندختن **فصل صفات کے بیان میں** اور وہ عالم کا بنانا یوں

فصل صفات میں

۱۷ ہاں آخرت میں خدا ایسی بشارت دیگا کہ جس سے اسکا دیکھنا میسر ہوگا ۱۷

جس کا نام اللہ ہے ایک ہے کافی قرآن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ یعنی اے نبی لوگو کو خبر دے کہ اللہ ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو اُنکے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بفضل اتفاق ہو مثلاً انہیں سے ایک زید کو مارنا چاہے اور دوسرا اس وقت اُسکے لیے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اُسکے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے پس اگر اُسکو موت ہوئی تو جس نے اُسکی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُسکے لیے مارنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا والا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز ہرگز خدا نہیں ہو سکتا ہے سوال ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا آپس میں مخالفت ہی ممکن ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لیے کہ ہر ایک کو زید کے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کہ وہ یحییٰ اور یہی معنی ہکان کے ہیں اور محال ہے کہ خدا فرض کرے لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف ہے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جائے یہ برہاں تمنع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پر چھتے ہیں کہ انہیں سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کرنیکی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسری عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جسکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا

جبت اول مشہور بران تمان

جبت دوم

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اب کیا خدا رہا جس نے شیخ مثل کی مخالفت کو نیکی قرار نہیں دیا کمزور و ضعیف کیا خدائی کر گیا طریق سیوہم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق کا قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ و تصرف کامل خدائی ہوتا ہے کہ دوسرے کا قبضہ اور تصرف کامل ہو کیونکہ ایک شخص پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا ظاہر بطلان، سوال دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اپنے قبضہ و تصرف ہو جو اب مطلق قبضہ و تصرف میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی ہو گا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقصد مذکورہ کے دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں ہو گا پس جب تصرف کامل درپور ہے قبضہ نہ ہوا تو بموجب مقصد مذکورہ کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قائل ہذا صانع علی عند التجرید

۱۰ اگر کوئی بون شبہ کرے کہ کفار کو اسد تقالے کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفعل مخالفت کر رہے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں صنعت لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے کہ جن امور میں کہ کفار اسکے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اسنے انکو خیر کر رکھا ہے اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا جبراً چاہتا ہے تو انہیں کسیکو مجال مخالفت نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات و صحت و مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار نہیں جس طرح اسد چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ



بدون انداز تقدیر طریق چارم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جاوے گا بلکہ سرے سے عالم کا پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے گا کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر وقت ہے کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہووے کسی کے اگر دو شخص نہ ہونگے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے دوسرے مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہو اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہوا کرتی ہے پس جب یہ ثابت ہو تو اگر عالم کے لیے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو یہ حقیقت مذکورہ کے ہمیں مخالفت پائی جاوے گا یا ممکن ہو جاوے گا اور یہ محال ہے کما لا یخفی علی العاقل پس برفع مخالفت کے لیے یا نہ دو خدا نہ کہو گے پس حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن نہ کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ عالم موجود ہے اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ بہت سی آیت قوت ہیں لیکن ہر مقام میں عام فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر اکتانیا اور کلام کو طول ندیاں اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہا ہے کسی سے نفعی کل شے رشادہ پیل علی اند واحد یعنی اگر تعدد دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اُس کے ایک ہونے کی گواہی دے رہی ہے اس لیے جس جگہ انبیاء نہیں گئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص اس سے معاملات عبودیت برتنا اور اس کے ساتھ کسکو شرک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اُسے سوال ہوگا اور شرکوں کے لیے شرک وبال ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے نہ انکے سبب نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک اللہ نزدیک یا  
 سخت جو ہے کہ اُسکے کرنوا ایکو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاوے گا قال اللہ تعالیٰ لا تغفرو  
 انکم لکن لکم ما ذوقن ذلک لعلکم تحفون اللہ تعالیٰ نے اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُسکے سوا جسے  
 چاہے گا بخشے گا اور اسی سبب سے جس میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب اہل عقل کے نزدیک  
 رو ہے اور ہر شہنشاہ کی نزدیک نہایت بد ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے ہے نہیں  
 کہ کبھی پہلے تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ہول الاول والاخر یعنی وہ اللہ  
 اول حقیقی ہے کہ اُسکے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُسکے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر  
 ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کر نیسے پیدا ہو گا اور وہ  
 پیدا کر نیوالا جملہ عالم میں داخل ہو گا کیونکہ اسکی ذات و صفات کے سوا جو ہے عالم میں داخل ہے  
 اور حالانکہ کل علم کا پیدا کر نیوالا اللہ ہے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اسکے حقیقت  
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا  
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حسی) یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اُسکے لیے ثابت ہے  
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ہوالحی العیوم یعنی وہ زندہ اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا ہر کس لیے  
 کہ مردہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قایم) یعنی اسکو صفت قدرت کی حاصل ہے کہ جسکے  
 سبب قیام و رات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین  
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہذب قلعہ کا بادشاہ  
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ فرما کر  
 آیا ہے ان اللہ علی کل شء قدير یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ جسکے اگر نہیں  
 صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جاوے پس عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اُس کا پیدا کیا ہو  
 تو اُس کو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد  
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکمائے یونان نے اُس کو انکی مخلوقات  
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے مقول عشرہ کے  
 عالم پیدا کرنا وغیر ذراک کو اُس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اُس کو قدرت  
 نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے پھانسی دیا اور نہایت فحش  
 مارا اور عیسیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ  
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدا تعالیٰ تینوں ملکر ایک ہیں پس  
 جب عیسیٰ عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا اور خدا یہود کے  
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذلک علو کبیرا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شے مقرب  
 کشتی لڑتا رہا اور اندر جانیسے یعقوب نفع آتے تھے ہنود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ کا حلول  
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چند راتما کی بیوی کو زبردستی سے راو ن لٹکا کا  
 راجہ جھین کر لگیا تھا پھر مدت تک ام اس کے عشق میں سرگردن رہا اور پتا نہ لگا آخر جب  
 حال معلوم ہوا تو راو ن کو شکست دینا چاہا لیکن نہ وہاں وغیرہ بندروں کی مدد بغیر شکست  
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا اُنکے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور اس  
 اُس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راو ن کو بدو ن امداد غیر کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس  
 اور بہت سے اُنکے ہاتھ عقائد ہیں کہ جسے جمیع حیو ب اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں (اور  
 صریحاً کہنے اُس کو صفت اراد کی حامل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کو نہیں کہہ سکتے کہ  
 باوجود اسکے کہ قدرت سب پر برابر ہے جسوقت اور جسطرح چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے نہ

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہو رہا ہے  
 اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ  
 مَا يَرِيدُ مِمَّنْ جِزْرًا وَهُوَ ارَادَهُ كَرَاهٍ هُوَ اسید وقت کرتا ہے یہ نہیں کہ وہ کسی چیز کا ارادہ  
 کرے پھر وہ چیز نو سے ورنہ عجز لازم آوے کسی کے یہ عالم کہ جبکہ نظام سے عقلا کی عقل  
 حیران اور یہ گونا گون عجائبات اُس میں کہ جسے حکماء سرگرداں ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا  
 محال ہے کیونکہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل منقش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں  
 انہیں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں ہوتا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے عالم  
 بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود با حجاب سرزد ہوا، اور یہ عقیدہ اہل کتاب ہنود کا جو کہ  
 بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن اس سے نہیں ہو سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق  
 ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر عالم اور ہر چیز اس کے ارادے  
 ازل اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صفت علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی  
 اس کو خبر ہے کما قال اللہ تعالیٰ بکل شیء علیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس کچھ  
 ہو رہا ہے اور ہوا اور ہو گا سب کو ذرا تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں  
 فلاں شخص کام کرے گا اور فلاں شخص یہ کچھ ہو گا یہاں تک کہ اگر ساتویں تہاں پر یا تحت اشری  
 پیشہ اپنے پر کو پلاوے یا کوئی شخص اپنے دلیں کسیدر کا و سو لا وہ بھی اس کو معلوم بہت بر علم  
 کہ فرہ پوش نہایت بڑا پیدا نہیں ہنر دشمن کیست کہ کسی کے عالم کا پیدا کرنا اور پھر اس کو باقی  
 اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء کو  
 یونان کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمر وغیرہ جزئیات کو علی وجہ انکی عام طور سے جانتا ہے اور  
 تفصیل سے ان کو اوقات مخصوصہ لالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے

یہود و مشرک و نصاریٰ وغیرہ کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض بیرونی چیزیں  
 لغو و باریک بینی (اور سمیع) یعنی شکو شوائی کا وصف حاصل ہے کہ اُس کے ہر چیز کی آواز اور ہر چیز کی  
 ہر کام قلیب خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کچا دنگی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پتھر سے گرنے والی  
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آہستہ کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید  
 میں ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خبردار ہے کس نے کہ ایسے صانع  
 عالم اور جہان مالک کا یہ ہونا بڑا عیب اور سخت نقصان ہے (اور بصیر) یعنی شکو و  
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیر میں ہو خواہ جگہ  
 میں خواہ نزدیک، دور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو سرور  
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیونکہ میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اُس سے  
 یہ وصف نہ ہوتے تو وہ اندھا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے بڑے عیب اور سخت نقصان  
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اُس کے واسطے اکثر آیات میں ثابت ہے ازاںجملہ یہ آیت ہے  
**أَنَّهُ يَكُنْ شَيْءٌ بِعَيْنِ اللَّهِ** یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اُس کی نظر سے مخفی  
 نہیں ہے **فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ** کہ اللہ کے سمیع اور بصیر ہے کہ جو اُس نے اپنی ذات کے لیے ثابت  
 کی ہے اور قرآن میں اسکا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ وَبَصِيرٌ** کے یہ معنی  
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء  
 اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع  
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات غیرہ سے اس طرح کی سماعت اور بصارت بھی خلق  
 کی سماعت اور بصارت بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں اعضاء  
 احتیاج ہے نہ اُس خلق کو حاصل اسکے لیے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں جو ممکنات

پس اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور متکلم ہے) مطلقا

یعنی اسکو کلام کرنا کی صفت حاصل ہے کہ جس سے کلام کر سکتا ہے پس جس سے بطرح چاہتا ہے

کلام کرے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جبکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی

چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گونگا ہونا ایسے صانع مالم فاعل مختار کے لیے تنظیم ماکم واسطے

مخل اور فاعل کے حق میں بڑا سخت عیب ہے ہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے اس صفت کو

ثابت کیا ہے از انجملہ آیات: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكَلَّمَ یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام

کرتا تھا پس مطلقا کلام کرنا سب بل سلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت میں

کہ کیونکر ہے اور سطح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کُلُّ نَقُولٍ میں سب کو ملا علی قاری نے

فقہ اکبر کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوال حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی صفت ہے

وہ حروف اور اواز سے مرکب نہیں ہے بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو اسکی ذات پاک سے قائم ہیں

اور اسکو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط و

کتاب ہے ۱۰ اَللّٰم لَفِي الْفَوَادِ وَانْمَا: جَلَّ لِلْسَانَ عَلَى الْفَوَادِ لِسِلَا: کلام نفسی

ہوتا ہے اور زبان اس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجازا الفاظ اور صوات کے جوڑ

ہوئے اسکو بھی کلام کہتے ہیں پس ہم لوگ اس مضمون کو کہی زبان کے ظاہر کرتے ہیں کہی

کہہ کرنا دیتی ہیں کہی اشاروں سے ظاہر کرتے ہیں پس سبب اللہ کا جو کلام کسی مضمون میں نہیں ہے بدون زبان کے

کلام کرے پس جب زبان اسکا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ

اللہ کی جب طرح اور صفات ازلی ہیں ایسی طرح سے صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں اگر

اسکے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کس لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ

کسیکے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر ہوا کرتی ہے مثلاً رید میں جتنا

نئے ادا نہ کر لیں گی علیٰ ہذا القیاس پس یہ کلام لفظی جو حرف و صوت کے مرکب سے  
 کی گئی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی چکی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا  
 کلام نہیں ہے پس اس کو کلام خدا کہنا نہ چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید  
 کی عبارت کو کلام الہی کہتے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معاف کیا گیا  
 کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت کے ہی ہو کر رہا ہے  
 جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے لیت صفت ازل سے اب تک  
 اس کو حاصل ہے اس کے سبب سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ ہم کو صفت کلام حاصل  
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں لیت صفت کلام بالاتفاق ازل سے  
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب سے ہے کہ چکی صفت ہے دوسری الفاظ  
 اور عبارت قرآن کی ان کو کلام الہی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ سو خدا کے کسی اور کی تالیف  
 اور تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کو حاصل اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور  
 عبارت قرآن مجید کی ہی کلام الہی ہے سو بیشک اس کا کلام الہی کہنے والا بالاتفاق کافر  
 ہے اور اسے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام  
 نازل ہوئی تھیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں  
 تلفظ اور صوت ہی ہے کہ جبکہ مخاطب سن لیتا ہے اور یہ قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو  
 کہتے ہیں اور صوت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ان کے حادث ہونے  
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اس کے لیے صفت  
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے  
 لیے زبان مضغ گوشت ہی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صوت ہمارے الفاظ اور صوت کی



طرح نہیں ہے بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو سید طرح سے ہے نقلہ ملام علی نقاری  
 فی شرح فقہ اکبر و قال ہذا ہولما تور عن ائمة الحدیث و سننہ انتہی (اہل حق کے نزدیک  
 قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معافی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اسکی  
 صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اسکے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے شکوہ حادث کہتے ہیں تقدیم  
 و تاخیر الفاظ کا اور ٹیس برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی معافی ہے اور حادث ہونے پر لا  
 کرتا ہے الیہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض صنبلی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی  
 کو قدیم کہتے ہیں جبہ و اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو  
 قدیم نہیں کہتے ہیں اور قدیم و تاخیر الفاظ میں تہ نہ کہ معافی میں اسد علم زیادہ تحقیق  
 اس سلسلہ کلام کی بڑی کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اسکی گنجائش  
 نہ ہتی لہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا و ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور مہیات لیسفا  
 ہی کہتے ہیں انکا اور صفات باری تعالیٰ پر رتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اسکے یہ حیات نہو  
 تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیات  
 اور صفات کی اصل بھیری علی ہذا القیاس ب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ  
 ملکون ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت شکوہ اصل ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تعالیٰ کے  
 جس قدر اور صفات ہیں جیسا مارنا جلانا روزی دنیا تندرست و بیمار کرنا عزت و ذلت دینا  
 علی ہذا القیاس انکو صفات فعلیہ کہتے ہیں ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں  
 یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہو کے تو  
 وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم پس اسد تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے  
 موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں

کہ اُسے اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہو سکے سو وہ فعلیہ میں جیسا ماننا جلانا  
 رزق دینا پس شکور مد کا ماریوال اور عمر کو نہ ماریوال اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں  
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا مجمل  
 ہے اور یہ سب اسکی تفصیل میں ہیں پس اگر اسکو یہ صفت حاصل نہ ہو تو وہ صانع عالم نہ ہو سکے  
 اور مکار ہو جاوے قال الما مرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون  
 یعنی اُسکے کن کہتے ہی ہر چیز کہ جسکا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر  
 کسی سامان اور سباب اور معین مددگار کی حاجت نہیں ہے (صفت تکوین بھی  
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو  
 اُسکے وقت پر پیدا کیا ہے) البتہ تعالیٰ انکی سب صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ  
 ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوف کے یہ نہیں کہ پہلے خدا تھا  
 میں یہ صفات تھے پھر ہو گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی اُسکے یہ صفات بھی ہیں کیونکہ  
 اگر ازل میں اسکے صفات نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازل میں ان صفات کے خالی تھا پھر کسی  
 سبب سے یہ صفات اسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے اور اگر  
 جبکہ زمین آسمان کچھ نہ تھے شکو حیات ہی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور سماعت اور بصر  
 اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین بھی موصوف تھا سوال صفت تکوین  
 بے کمونات کے کیونکہ ازلی ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازلی نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت  
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جسکو رزق دیا ازل میں تھا  
 جاوے گا رزق دینا بھی ازلی ثابت ہوگا علیٰ ہذا القیاس علم کا اور اسکی ہر ہر چیز کا مثلاً  
 کرنا بھی اسکی صفت ہے حالانکہ عالم ازلی نہیں ہے نہ اُسکی کوئی چیز ازلی ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر پر موقوف ہے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر ہوگی اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ وقت اسکو ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی اہل وہ وصف حاصل ہوگا پس اگر کوئی چیز ازلیں موجود نہ تھی اور کسی کمون کی وہاں سستی نہ تھی لیکن چھو وہ صفت تکوین الہیہ حاصل تھی پس تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ ازلی ہو اور نہ یہ کہ کمونات ازلی ہو جاویں بلکہ ہر کمون کی اس کے وقت پر تکوین کی اہل زمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا علی ہذا القیاس (ازل سے اپنا اسکی صفات بے تفاوت آئیں موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا اس لیے کہ جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا نہ ہوگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ کہ جو کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ سے دو سر یہ وجہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اس سے دور ہو جاویں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ ان صفات سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لیے محال ہے قال اللہ تعالیٰ هو الاول والآخر یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور ازلی ہوا تو اسکی صفات بھی ابدی اور ازلی ہیں کیونکہ اسکا بے صفات کے کسی وقت میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ تغیر باتویوں ہوگا کہ اسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور منافی ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اس کے لیے منافی وجوب ہے

اور کم صفت کا ہونا تو صریح ابطلان ہے پس اُسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُنہیں کمی یا بڑھائی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک یکساں ہے جب اُسنے زید کو پیدا کیا یا عمرو کو بیمار کر دیا تو اُسکے پیدا کرنے کی اور بیمار کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اُس میں نہیں ہے لیکن اُسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جب طرح اُسکی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کیسکی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے پس کشد شے یعنی اُسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اُسکی مثل نہیں بلکہ سب الگ ہے اسی طرح اُسکے اوصاف بھی کیسکے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور متحد الحقیقت نہیں ہیں پس اُسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اُسکی قدرت اور اُسکا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اُسکا سنا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سُننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں حکم کان کہتے ہیں ایک قوت سماع رکھ دی ہے اور دوسری قوت بصر اور تیسری قوت نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اُسکے اوصاف میں

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جدی ہے  
 سننا ہمارے لیے ہی ثابت ہے اور اُس کے لیے ہی لیکن اُسکا سننا ہمارے سننے سے منفی  
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے فصل تزییات کے بیان میں (وہ کسی  
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا میں ہر کسی کا  
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اُسکی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں اہل ہیں اور کل عالم  
 اُسکا محتاج اور بنایا ہوا ہے پس اگر اُسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آئے  
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اُس کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ  
 واجب کہا قال تعالیٰ اِنَّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ  
 یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں  
 غیر محتاج اور سارا گیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا باہر  
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ تعالیٰ  
 بھی ایسا ہو تو اُسکو غیر کس طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مثر  
 (اور نہ جسم ہے) جسم اُسکو کہتے ہیں کہ جس میں لُٹبان چوران دل ہو جیسا درخت  
 پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم اجزا  
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزا لایہ تجرے ہوں خواہ اجزا  
 ثنائیہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً پس اگر اللہ تعالیٰ کے لیے ہی بدن ہو تو  
 اُسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاؤ دوسرے جو چیز اجزا  
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں  
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص کے ترکیب دینے والے کس طرف حاجت ہو جائے

تیسرے مرتبہ حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب ہونیکے سبب قدیم نہ ہے بلکہ حادث ہو گا دیگانصار علی اور ہنود کس رے سمجھ میں کہ اللہ کا کو اجزا سے مرکب ہوتا ہے اور یہودی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اسکے لیے کوئی رنگ نہ ہو) کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی جاتے ہیں پس جب اللہ کا اسکے لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پیش وہ سیاہ نہ سفید نہ زرد نہ نیلا مثلاً اس میں خوشبو نہ بدبو نہ نہ لہا ہے نہ پست قدر نہ دہلا نہ موٹا نہ گرم نہ سرد نہ سخت نہ نرم ہے (نہ اسکے لیے مکان) کیونکہ مکان جسم دار چیز کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ کا جسم سے پاک ہے پس نہ وہ ہمانوں میں ہے نہ زمین میں نہ مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اسکے آگے ایک ذرہ کے برابر ہے پس اس میں کیونکہ سماوے لیکن ہر جگہ ہکا ظہور ہے کوئی جا اس سے غائب نہیں ہر جگہ اور ہر مکان

اللہ نصاری کے ہاں اٹھ کے تین جزو ہیں ابا بن روح لقدس ہنود کے ہاں تین مہادیب برہما شکتی تین جزو ان تینوں جزو کے کچھ نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور اجزا کا محتاج اور کسی چیز کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حائق ہے کھا اسکے جزو کو جدا جدا ہی کہتے ہیں اور ہنود کو دلیا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جزو جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا اور بے زیادہ یہ مذہب بدتر از گناہ ہے کہ انکو اوصاف ہی کہہ سکتے ہیں اور غرض انکو اس میں مخلصی دہنوتی ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا جسم ہو کر جدا ہوا نہیں کرتا سو حالانکہ ابرہی دنیا میں ناکہا ناکہا اور پیانسی پانا نصاری کے ہاں ثابت ہے علی بن القیاس برہما کا اپنی بیٹی سرستی سے زنا کرنا اور مہادیو کا اپنی سے بھلا کرنا اور برہما کی جلد ہر کی جو مرکب حوام ہونا ہنود کے ہاں ثابت ہے سو اہل اسلام کے فقرہ لے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیوب قائم کر کے ہیں نصاری اور ہنود اور یہودی تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء یونان نے ماجر مخض سمجھا ہے کہ بے اختیار صیا کہ عشر سے ہتر ملتا ہے عالم اس سے پیدا ہوا ہے اور پھر اسکے فنا پر قادر نہیں اور اسکو چاہل بھی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حال معلوم نہیں سبحان اللہ عما یصفون ۱۲ منہ

اسکی سنت برابر ہے سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کما قال الرحمن علی العرش استوی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر  
تاقیم ہوا اور شکوہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یٰ ذل تبارک وتعالیٰ کل  
لیلۃ الی السماء الدنيا احدث یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے جواب  
یہ آیت و حدیث اور سیطرح وہ آیات و احادیث کہ جنہیں اللہ کے لیے منہ اور ہاتھ اور پاؤں  
اور آنکھیاں اور بٹنڈلی اور آنکھ اور نفس وغیرہ ثابت ہوں گے انکو متشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ انکی  
ظاہری معنی چھوڑ کر آیات کو ایسا ہی سے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اسکی ذات مراد لیتا ہے  
اور یہ آیت پیش کرتا ہے لیس کشفہ شیئ پس اگر اسکے لیے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیزیں ثابت ہوں  
تو ممکنات کے مشابہ ہو جاوے اور مشابہت لازم آوے فرقہ مشابہ کہ جبکو عقیدہ کہتے ہیں انکا  
یہ فعل ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ اعضا جو آیات و احادیث میں کہے ہیں وہ اسکے لیے ثابت ہیں  
اور وہ عرش پر بطرح بیٹھا ہے کہ بطرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت جو بیٹھا ہے  
دلیل انکی یہی آیات و احادیث ہیں کہ جنہیں ان ہور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت انکی قول  
بالکل مرد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جبکو اہل سنت و الجماعت کہتے ہیں کہ جنہیں تمام  
معاہدہ اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو نا پسند رکھتے ہیں  
کسی نے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات متشابہات  
کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیت تنزیہ لیس کشفہ شیئ کا انکار لازم آتا ہے اور قدریہ  
اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لیے ثابت ہیں تاکہ قدریہ کی مانند ان آیات و احادیث  
کا کہ جنہیں یہ صفات ہیں انکار لازم آئے اور حقیقت ان صفات کی اللہ ہی کو معلوم ہے  
ہاں ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہمارے ہتھو کی مانند مثلاً اسکے لیے ہاتھ منہ اور استوی



ہرگز نہیں کہ مجسمہ کی مانند اس بات میں شک نہ ہو کیونکہ وہ کسی ممکن کی  
 مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ  
 فرماتے ہیں فما ذکرہ فی القرآن من ذکر الوجہ والید والنفس العین فہوہ صفات ولا لقاب  
 ان یدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ البطلان للصفۃ وهو قول اہل القدرۃ الاعتزال و لکن یدہ  
 صفۃ بلا کیف انتہی کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس و عین ذکر کیا ہے  
 یہ سب ایسی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد ایسی  
 قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اسے اللہ کی صفات کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یہ مراد ایسی  
 ایک صفت ہے کہ ہم اسکی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے  
 اور امام احمد حنبل اور امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النظامیہ (نہ  
**شکل و صورت**) کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے  
 پاک ہے پس وہ آدمی کی صورت پیہ نہ جن کی نہ ہر در شجر کی نہ کسی اور شے کی پس بعض  
 کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پیر ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت  
 خدا آتا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی ہے (نہ اسپر زمانہ گذرتا ہے) کسی کے زمانہ حادث  
 چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ متکلمین کے نزدیک زمانہ ایسے متحد کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسرے متجدد  
 اندازہ کیا جاوے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں پہلی صورت میں  
 اسکا متحد ہونا دوسرے میں حدوت ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہکویوں  
 نہ کہیں گے کہ سورب کا ہے یا ہراریس کی عمر کہتا ہے یا لاکھ کی علی ہذا القیاس (نہ بڑھا  
 ہے نہ جوان ہے) کیونکہ بڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور  
 زمانی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پیشاب پاخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و غم وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں  
 پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہے پس ان چیزوں سے ہی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس  
 منید اور اونگھ اور سب لذت وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں کے خاص ہیں پاک اور  
 متبرک ہے (اور نہ جو ہر ہے) تشکیل کے نزدیک جو ہر جز لا تجزی یعنی جسم کے نہایت  
 چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اسکا جز نہ بن سکے کہتے ہیں اور جو ہر فرد بھی اسکا نام کہتے ہیں اور حکماء  
 کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر نیا پایا جائے اسے جو ہر کہتے ہیں پس قدر  
 جو ہر بھی نہیں ہے کیونکہ تشکیل کا جو ہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سوائے اسکا کسی چیز کا جز نہیں ہے  
 اور حکماء کا جو ہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں ہے بلکہ واجب ہے لہذا جو ہر  
 نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسیکا ہجنس اور نہ کسیکے ساتھ مشابہ نہ کسیکے ساتھ  
 متحد ہے) کسیکے کہ اگر اسکے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے  
 ہوگا پس اسکا مرکب ہونا لازم آویگا اور یہ محال ہے اور کوئی اسکی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ  
 اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ  
 پھر توحید نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں یہی نہیں ہو سکتا کیونکہ  
 اسکے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں کہ اسکی  
 صفات اسکی مانند ہوں نہ کسیکا علم اسکے علم کے برابر ہے کیونکہ اسکا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 عالم اسکے نزدیک حاضر ہے سو وہ سب کو ہر وقت میں کیسا جانتا ہے مخلوق میں سے  
 بات کسیکو محال نہیں خواہ کوئی دلی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اسکی قدرت  
 و ارادہ و حیات وغیرہ صفات سے بے مثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے  
 تو اسکی طرف سے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ مثلاً اس میں دلی نبی فرشتہ

سب یکساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق  
 میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح ابطال ہے بعض نادانوں کا یہ قول کہ  
 انسان حجر و شجر جو کچھ ہے سب ہی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود کے  
 قائل ہیں سو اس سے بھی یہ نہیں بتا رہا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لیے کہ وہ جدا الوجود  
 کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہے کہ سب کی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجودہ اور  
 فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس سے صاف کفر لازم آدیں مثال  
 اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو در و دیوار اور جملہ رشفاف چیزیں ہیں سب منور  
 ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ  
 ان سب منو چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور  
 الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے رشفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں انکو کوئی عامل  
 ایک کہہ سکتا ہیں یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود خالق  
 اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کیسے  
 مذہب ہو اور کوئی اسکا قائل ہو ہم قرآن پر ایمان لائے ہیں وہ اسکی مخالفت ہے  
 (نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول  
 کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانیکو حلول  
 کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت  
 حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا جسطرح  
 محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اس کے لیے محال ہے اور اگر کوئی اور اس میں حلول کرے  
 تو وہ محل اور قابل ہو جاوے اور قبولیت اور اتحاد ممکنات کا خاصہ پس اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ مچتا ہے یا گرم پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دو نو میں فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز انہیں سطح سے مل سکتی ہے پس جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص بندہ کامل ولی اسکی ذات میں سطح ملتا ہے جیسا برف پانی میں قطرہ دریا میں یا اولیا اللہ اور اعدا ایک ہی ہیں کیونکہ وہ اسکی ذات میں حلول کرتا ہے اور انکے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (اسکی ذات اور صفات کو کبھی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقل اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ کلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ یعنی اسکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونیوالی ہے پس اسکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی وقال وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ یعنی اللہ جل جلالہ اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا (نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کوئی اسکی اولاد سے ہے) کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں مجنس ہونا ضروری ہے پس اگر اس کے لیے اولاد ہوگی تو بالضرور اس کے مجنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے ہوگا تو اس میں در اسکی ماں میں بالضرور مجنس ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی چیز مجنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی اسکی اولاد سے نہ وہ کسی کے لیے ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اسکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اس کے لیے بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ نر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكَوْنُ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ کہ اسے نبی اللہ یا کسی اور بے نیاز ہے نہ کسی کو جناب کسی نے اسکو جناب اور نہ کوئی اسکا کفو ہے نصاریٰ کس قدر اپنی امور میں احمق ہیں کہ جیسے علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب اور

ضروری نہیں ہے) کیونکہ اس سے اسکا اختیار باطل ہوتا ہے اور ضطران ثابت ہوتا ہے اور  
یہ اس کے لیے عیب بہتر کہتے ہیں کہ جو چیز نبی کے حق میں خیر اور صلح ہو اور اس کو اسکا  
کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آوے گا سو یہ انکی نا فہمی ہے قال اللہ تعالیٰ فلو شاء کھلکم  
آجمعین مگر اہل چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن  
اس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت اور فضل سے بعض چیزوں کو اپنے  
اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور اُن میں بھی اسکو اختیار باقی رہتا ہے چاہے  
کرے چاہے نہ کرے (کوئی چیز اسکی علم اور قدرت سے باہر نہیں ہے) کیونکہ  
انہیں اس کے لیے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ عیب اور نقصان پاک ہے پس ہر چیز  
قادر ہے اور ہر چیز کی اسکو خبر ہے کما مر سابقاً (اس کے حکم کو کوئی پھیر نہیں  
سکتا ہے) کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو ٹال دے تو اسکا عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا  
مانع حکم (سب عیبوں سے پاک ہے اور سب کمال اسکو حاصل ہیں) کیونکہ  
وہ عیب عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی ہونا محال ہے ف یہ تنزیہات قرآن کی بہت سی  
آیات سے ثابت ہیں از انجملہ یہ آیت ہے لیس کملہ شی الا یعنی اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں  
از انجملہ یہ آیت ہے بولغنی الا یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں  
پس مجسم ہونا اور عرض اور جوہر ہونا اور مکانی زمانی ہونا کھانا پینا سونا پینا ٹپا پینا نہ  
پھر نا اولاد جننا علیٰ ہذا القیاس حسین رحمہ سے اور جوہر سے متعلق ہیں اور سبط و جوہر  
کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اسکی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو منافی ہیں مثل طول  
اور اتھا و اور مشابہت اور تغیر و حدوث و امتیاج و جہل و عجز و موت و ضعف و غیرہ چیزیں  
ان سب کی نفی ان آیات سے صریحاً اور دلالتاً ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ  
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ یہ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ  
 اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقیض عین کے  
 پس ارتضاع نقیضین لازم نہ آیا اور یوں کہیے کہ جیسے لال ٹین میں ایک شمع روشن  
 کر نیسے وہ شمع سرخ آمینہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے  
 حالانکہ یہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اس اہل شمع کی عین ہیں نہ غیر قتال حکماء و متعلمین  
 کے نزدیک اسکی صفات عین ذات ہیں اور یہ مذہب خلاف تحقیق ہے **فصل دسواں**  
 عامہ کے اثبات میں ہے (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ  
 بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے  
 ہیں) اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں **دلیل اول** ضرور ہے کہ لوگوں کے افعال  
 میں بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانتے  
 کرتے ہیں اور بعض بُرا سمجھ کر اُسے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کر ناپسند  
 یا ناپسند اور رضائی الہی کے دریافت کر نیسے عقلیں قاصر ہیں اس لیے بعض عقلاء بعض  
 افعال کو بدلیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض بُرا پس یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ اصل حال  
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کما حقہ بے اس کے بتلائے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس  
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور  
 پیغمبری کی حالتیں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والی کو رسول الہی  
 کہتے ہیں پس دعائیت ہو گیا دلیل دوم بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی  
 دنیوی میں نہایت احتیاج ہے بطرح کہ بادشاہ کی طرف رعاکو بہت حاجت ہوتی ہے

دلیل اول

دلیل دوم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم ممانعت کے سبب ہر شخص واسطہ خدا سے ہم کلام نہیں ہو سکتا ہے  
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ بھیجیں ہونا چاہیے کہ طرفین پر  
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم بگڑ جاوے گا اور حرج  
 عظیم پیش آوے گا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین  
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذابِ ثوابِ آخرت کے کہ جبکی ترغیب ترسب سے  
 اچھے افعال کیے جاویں تبسے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کے کیونکہ  
 جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندہ فلاں  
 ہے تو صفت اوقات ضائع کر رہے اور یہ ہر بندے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم و تہذیب  
 یعنی انسانی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی کچھ عقل کو لگاؤ ہے مگر کیا حقہ  
 اور اک شکل ہے بلکہ ہر وہ لہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ  
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعض نبیوں  
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں اولہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے  
 اس آیت میں فرمایا ہے **مُرْسَلًا مِّنْ شَرِّهِمْ وَمُنْذِرًا لِّقَوْمٍ لَّيْسَ مِنْ عِندِ اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ  
 الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا** یعنی ہتے پیغمبروں کو خوشی سناؤ اور ڈر سناؤ کیونکہ  
 تاکہ لوگوں کو اللہ پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جلے باقی نہیں ہے اور اللہ زبردست اور  
 حکمت والا ہے عند التحریر جو وجہ دلیلیں گزری بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس مدعا  
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولہ بیان کی ہیں  
**ف** انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے روبرو اس پر  
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

دلیل سوم

نا



تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں سچے اور جھوٹے میں تمیز ہو جاتی ہے لیکن جو شخص جھوٹا ہو گا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ پہنچ جاتی ہے کہ سچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکر و کفر یقین کرانیکو کوئی اخلاق عادت ظاہر کر دیتا ہے اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہوتی لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین ہو جاتا ہے کہ چونکہ اگر سچے عادت جاری نہ تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ کی نیات یا پیغامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جلی سند بنا تاہی تو بادشاہ ضعیف یا نیک بعد نظام ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک ہے تو کیا اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین کو اپنے عالم کا نظام مقصود نہ ہو گا پس ہرگز جھوٹے شخص سے معجزہ ظاہر نہ ہونے دیکھا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ مسلمہ کذاب اور جھوٹے وغیرہ کو رسوا کیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے ہن مضمون کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہہ گا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید بھی اسی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقْوَالِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ لَوْلَا ظَنَّا بِهِ أَنَّهُ مُؤْتِي قَوْلٍ ۖ فَمِمَّا يَنْفَكُمِنْ أَحَلَّيْنَاهُ حَاجِرٍ ۖ فَنَسُوهُ جَوَادِحًا ۚ عَادَتْ رَبِّي عَلَىٰ هَٰذَا سَلَامٌ ۖ سَلَامٌ ۚ عَجْرَةَ کہتے ہیں جیسا تمھاری سے پانی لشکر کو سیراب کر دینا اور بلائیے سے درختوں کا پھل لانا اور کلام کرنا جسکی نبوت کی شہادت قائم کرنا مرنے کو زندہ کر دینا چاند کا اٹھنا سے شق کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو اسکو اس کا حق کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے سچے ظاہر ہو لیں اگر دلی سے ظاہر ہو

معجزہ  
۱۸

۱۸ ترجمہ اور اگر باری تعالیٰ ہمیں کوئی بات تو ہمیں بکڑتے اسکا دینا ہاتھ بھر کاٹ ڈالنے اس کے دھکی رک پھر ہونا تم میں سے کوئی دوسرے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارتے تھے تو دھکا دھکا بکڑتے تھے تاہم اس کے بچاؤ سے ۱۸ منہ

تو انکو کرامت کہتے ہیں اور اگر مومن صلیح سے ظاہر ہو تو شک و معوت کہتے ہیں اور یہ دونوں  
 پیغمبرؐ کے نبی کیلئے بجز شاکر کیا جاتی ہیں کیونکہ پیروگوں کے ایسے امور کا ظاہر ہونا اس نبی  
 کی صداقت کے لیے دلیل تین ہے اور اگر خارق عادت کا فر سے ظاہر ہو تو شک و معوت  
 کہتے ہیں کہ اللہ کا فر و انکو انکی مراد میں دیکھو انکی حاجات حسبِ خواہ عطا فرما کر اور زیادہ  
 گمراہی میں اتارے آگے سحر و استدراج اس کے اقسام میں ہیں اگر بلا سبب شرت سبب خفیہ و جلیہ  
 ہو جیسا کہ فرعونؑ دریا میں نیل کا جاری ہونا یا دجال کا قرب قیامت مردہ کا زندہ کرنا یا  
 کا برسا سو شک و استدراج کہتے ہیں کہ رفقہ رفقہ خدا اس کو فر کو مغرور کر کے ہلاک کر گیا لیکن اگر وہ  
 کا فر مدعی نبوت ہو کر ظاہر کیا جائیگا تو اس کے خارق عادت موافق ظاہر ہونگے بلکہ اس کے ظہور  
 ظاہر ہونگے جیسا کہ سیدہ کذابؑ نے کہا تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعا سے فلاں شخص کی آنکھ  
 اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہو تو وہی کریں اس نے دعا کی اسکی دوسری ہی اندھی ہو گئی سو  
 اسکو اہانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب خفیہ ظاہر ہو تو شک و معوت کہتے ہیں جادو و استدراج  
 میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خوارق عادت کے الگ  
 ہے کیونکہ وہ سبب پر مبنی ہے جیسا کہ دواؤں کے مریض کا اچھا ہو جانا پس جسطرح دوا کے  
 مریض کے دور مریض کو خوارق عادت میں داخل نہیں کرتے ہیں سبط سحر کو بھی دخل نہ کرے بلکہ  
 سحر کے سبب خفی ہوتے ہیں ہر جہ سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے (وہ سبب سبب  
 اور نیکی کا اور کبیر صغیرہ گناہ سے پاک ہے) تفصیل اسکی یہ کہ کل انبیاء  
 علیہم السلام وحی انیکے بعد نبی نبی ہو نیکی بعد کفر اور شرک اور جمع کیا اسے خواہ عمداً خواہ  
 سہواً اور عمداً صغیرہ سے بھی اشد عہ اور جہور و حذر کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل سنت  
 کے نزدیک عمداً صغیرہ ہونا ممکن ہے پس کسی نبی سے بعد نبوت کے نہ کوئی صغیرہ نہ کوئی کبیر

سحر و جادو  
 و استدراج  
 و اہانت

سرد ہو جا رہا ہو اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھوسے سے صغیر گناہ سزا انبیاءم سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ ان سے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں ہاں جو بڑے گناہ ہیں بل خلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک نہیں سرد ہو جا رہا اب باقی ہے کہ با روضنا رعدا و سہواً سوال حق کے نزدیک قبل نبوت کیسے ہو سکتے ہیں ممکن وقوع ہیں کیونکہ نبوت کا درجہ عالیہ بیشک چاہتا ہے کہ ان سے یہ سہو سرد نہ ہو کہ تقدیر معجزہ نہ لازم آوے اور ان کا اقتدار کے خلقت نہ بگڑ جائے مگر قبل نبوت ممکن کہ پھر ان کو خطا سے معاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کسب طریح کا محال نہیں لازم آتا ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت ہی یہ امور ان سے ممکن وقوع نہیں کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو ہدایت کے مانع ہے مگر جواب یہ ہے کہ انکو ہم باعث نفرت کہ جو مانع ہدایت ہو نہیں تسلیم کرتے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل ولد الزنا ہونا یا غور میں مبتلا ہونا یا جو موخت برداشت کریں ان امور سے انبیاء علیہم السلام برے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں ایک ہی عقیدہ ہے مگر تفسیر سے کفر سرد ہونا ان کے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سوال حق کے نزدیک نہ دلیل عقلیہ احادیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ جز احادیث میں تو ان روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر یہ روایت منقول ہیں تو گناہ سے مراد صغیرہ لیا جاوے گا یا قبل نبوت اسکا سرد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی لکھا قال فَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى یا سوا علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے ایک قطبی کے مکارا سواہ مرگیا یا نبوت علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے زینچا پر قصد بد کر لیا تھا لکھا قال وَلَقَدْ كَلَّمْتُ بَہ

وَقَدْ هَمَّ بِهَا آلَاةُ يَأْنِكے بھائیوں کی نسبت مذکور ہے کہ یوسف کو کوئیں میں ڈالا اور پھر نکال کر چند  
 دراہم کو بچھپایا یا داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ اُنکے پاس دو فرشتے فتویٰ پوچھنے آئے کہ میری  
 ایک بیٹی ہے میں اسے بھائی نے چھین لی اور اُسکے پاس ننانوے<sup>۹۹</sup> نبیان موجود ہیں اور اسکی تفسیر  
 تفسیر ہے کہ داؤد نے ایک سپاہی کی بیوی کو دیکھا خوبصورت تھی پسند آئی اُسکے شوہر کو  
 جہاد میں بھیجا قضاؤ وہ شہید ہوا پھر داؤد نے اس عورت سے نکاح کر لیا سو یہ فتویٰ اس فرکا تھا  
 یا یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم الہی اپنی قوم سے عذاب نیکان مقرر کر دیا تھا  
 مجھے تو گھبرائے کہ اگر روز معین پر عذاب آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں کہیں چلے گئے  
 راستہ میں دریائیں گرائے گئے چھلی نے انکو لقمہ کر لیا پھر وہاں تنقار کیا سو باہر آئے یا ابراہیم  
 علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھا کہ کیا تھا بڑا بڑا کہ یہ میرا رب ہے اس ظاہر شرک کی  
 صورت ہے بعض آیات و احادیث سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بون ثابت کیا جبکہ انکی  
 قوم نے انکو عید میں لیجا نا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا انی سقیم کہ میں بیمار ہوں پھر جب لوگ اپنے  
 لئے تو دیکھا کہ چھوٹے بچے کو کسے توڑ ڈالا اور بڑے کے کاندھے پر کھڑی رکھی ہوئی ہے  
 ابراہیم سے پوچھا تو کہا اُنکے بچے نے کیا ہی اور کیا جبکہ فریاد شاہ نے انکی بیوی کو حیرت  
 جانکر چھین لیا انے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن، سو واضح ہو کہ ان اشکالوں کا  
 جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا مگر کچھ جہاں ہی صراحت ضروری ہی ہو کہتا ہوں کہ  
 بعض تو انیس گناہ نہیں گونطا گناہ معلوم ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا قطعی ظالم کو کہ جو ایک  
 بنی اسرائیل پر ظلم کر رہا تھا امانت کے لئے مانا گیا کہ گناہ نہ تھا بلکہ واجب مگر قضا الہی سے  
 مر گیا موسیٰ علیہ السلام کی دو لہجہ عربی کی نسبت گو موسیٰ محض خطا تھے کسی قسم کا نقصان تھا آخر  
 استغفار کیا خدا نے اس چوک کو معاف کر دیا اور اسے طرح داؤد علیہ السلام کا سپاہی کو جہاد میں

بھیجنا کچھ گناہ نہ تھا اور اسکے شہید ہونیکے بعد اسکی بی بی سے نکاح کرنا بھی گناہ نہ تھا اور سبط  
 اچانک نظر پڑ جانیکے بعد حسین عورت کا مرغوب مل ہوا بھی امر بے اختیار ہی نہیں ہر شے مجبور  
 ہے یہ گناہ نہیں مگر اسکی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات نازیبا تھی لہذا غائب ہوا پھر استغفار  
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ستر اور گناہ کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا  
 اِنَّكَ عَقَّادٌ كَمَا قَالَ تَعَالٰی وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِبْرٰهِيْمَ رُسُلًا كَاٰمِنٍ قَبْلُ اَلَا يَرَكَ عَمَّا اَوَّلَ عَمْرٍ  
 ابراہیم کو رشہ عطا کیا تھا پس شد کی یہ منافی ہے کہ قلاب کو خدا سمجھیں اور وہ تینوں جو بھٹ  
 نہیں تھے بلکہ تورہ تھا کیونکہ بیمار ابراہیم یا حقیقت تھے در نہ دل انکے حرکات بیمار تھا سو جیتا  
 نہیں اور واقعی سب بٹے نے جو خدا تعالیٰ ہے چھوٹے تو نیکو زخمی کیا تھا کیونکہ بچے کے کل  
 افعال خدا کی طرف منسوب ہوتے ہیں لہذا صراطنا نہ کہا بلکہ ذوقینین بات کہ گئے تاکہ دو مطلب حاصل  
 ہو ویں سو یہ چھوٹے نہیں گنا جاتا اور انکی بی بی چچا زادی بہن تھی پس اگر اس موزمی سے دفع شر  
 کے لیے بہن کہا تو کچھ جو بھٹ نہ تھا لیکن یہ تورہ ہی انکے علوشان کو مناسب تھا لہذا انچھوٹے  
 میں ابراہیم گناہ کا ٹھہرے اور یونس کا بلا امر انہی وعدہ کر دینا گناہ نہ تھا کیونکہ اسکی لیے  
 پیچھے گئے تھے مگر پھر تو کل نکرنا اور وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا غائب آیا  
 پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے بہو لکر اس رخت کو کھایا تھا سو یہ سہو گناہ  
 آنے سے سرزد ہوا کما قال تَعَالٰی وَكَذٰبَتْ اٰمَنَ عَزْمًا كَاٰدَمَ كَاٰمِنٍ عَزْمٍ مِّنْ اٰرَادَ اَنَّ اِنَّ اِنَّ اِنَّ  
 لہذا غائب ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا کیونکہ  
 بد قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ کما قال النبی علیہ السلام والفجر یصدقہ او یکذبہ  
 کہ شہ بگاہ تکذیب تصدیق کرتی ہے یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوس کنا و مناس و غیرہ کیا  
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ ہے پس بے سکی دو توجیہ ہیں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصداً

بعض اہل سنت کے نزدیک نبوت کے سرزد ہونا ممکن ہے یا ملوث جمہور کے یوں کہا جاوے کہ ہندو کوٹ  
 علیہ السلام نبی نہیں تھے سب کے گمایدل غلطی قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ عہد ہونا بالاتفاق جہود کے  
 نزدیک ممکن ہے اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی سون میں خلیفہ کے بیٹے کے نزدیک  
 وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جبکہ نزدیک نبی ہیں تو یہ خیال اُسے قبل نبوت سرزد ہو  
 تھے کہا لا یغنی اور انبیاء کی اس فخرش کو ریت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد  
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئیں چند حکمتیں  
 از انجملہ یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس فخرش کو پاؤ کو کہے بہت روبا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از انجملہ  
 یہ کہ کبھی نفس بشری انکو اپنی عبادت کے غور میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس فخرش  
 ہی کے مکافی نہیں سمجھتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ وہ اپنی اُمّت کے گناہ دیکھ کر اُسے متبصر نہ ہو جاویں  
 بلکہ انکو ہی اپنے کثرت استغفار میں شامل کر لیا کریں (احکام الہی کے پہنچا نہیں کمی  
 نکر تے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو اود خلق سے ممتاز  
 کر لیتا ہے پس میں انہی سے محال ہے کہ وہ کافروں کے حکام الہی کے پہنچا ہمیں کمی کرے اور کافر  
 کو دین میں مداخلت فرمائے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے غمزد کو اور اسکی فرج کو اور موسیٰ فرعون  
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود انڈائیے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی  
 تکالیف دینے کو خیال میں نہ لائے قال تعالیٰ اَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ لَیْسَ مِنْ دَیْنِكَ عَآنِمْ  
 تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ (کوئی نبی اپنی نبوت کے معزول نہیں  
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیم و حکیم کو ہر چیز کا ابتدا اور انجام معلوم ہے پس وہ کسی ایسے شخص کی بات  
 کو یہ بڑا رتبہ کہیں دیکھا کہ وہ آخر کسی امر ناملاہم کا ترکیب ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جا  
 اور جو خلق اس کے اتہ پر راہ ہدایت پر آئی تھی اسکے بگڑنے سے گمراہ ہو جاوے ۛ ۛ

(انہی اطاعت اس کی طاعت ہے، انکا موافق مقبول مخالف مردود ہے) کیونکہ رسول کو ماننا بعینہ ہکوماننا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے اور جو بات رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق انکا ہے وہ بعینہ اللہ کا ہے اور اللہ کا موافق مقبول ہوتا ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس من جمیع خبریں غیب کی رسول نے دیں ہیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق خبریں دیں ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ سے زیادہ غیب ان سمجھتا ہے اور ہکمو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تکا اکل یعلکم من تحت خلق وھو اللطیف الخبیر کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ لطیف اور بہت خبردار ہے وقال تکا من یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے حکم نامہ رسول کا اٹھنا حکم نامہ اسکا ہے **فصل ۵** (سب رسول سے فضل اور رب کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم) عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف میں صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا فضل الانبیاء ہونا ہے۔ **بحث اول** دو قسم ہے پہلا قسم اول مقدمہ رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کے طرف سے لوگوں کو اسکے احکام پہنچانے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دے جس شخص میں وہ قطعاً اللہ کا رسول ہوگا کس لیے کہ ایسے ہی شخص کو رسول کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

۵۷



کہ جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصاف سب موجود ہو وہ ہی موجب تہتہ  
 مذکورہ کے رسول برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں ہو  
 اس طور پر کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کسی کہ معجزہ ایسی  
 خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کو نیالے سے اس طرح ظہور میں آوی کہ منکر اس کی  
 ظاہر کر نہیں عاجز ہو جاویں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہیں  
 ہے اور وہ ہسکوئی کی مثل ظاہر کر نیسے عاجز کر دیتا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں  
 پائی جاتی ہے کیونکہ ہمیں ہزاروں قسم کے عجائب میں اس کی فصاحت و بلاغت کے تمام عجیبے  
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آگئے تھے شتہ رفاً انکو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو غم  
 کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو تم ہی تو بشر ہو ایک چوٹی سی صورت ہی کی  
 مثل تم بنا لاؤ سو کہی کسی سے یہ نہو سکا بلکہ اسکے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی  
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور حبیط انبیاء راسبتیں کے  
 معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے حبیط یہ لوگ ہی قرآن کو ان ہذا الہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور  
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمت نظر یہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑی بڑی  
 نہان اور مختلاریونان کی حکمت کی اس سے آب جاتی رہی اور حبیط آفتاب جہان تاب کے نور کو اعتبار  
 ذرہ خیر ہوئے اس طرح سے ہسکو خیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا سمینہایت خوبی  
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی سہو ہسکو متفادات نہایا بلکہ اسکے آگے تسلیم کر دیا۔  
 حکمت عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پہ جاری ہے  
 افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ مابین المنزل و المنزل میں ایسا خوب ہے کہ کسی اسکے اور عمل کو

انتظام میں خلل نہ آئے اور سیاست ملک ایسا عمدہ کدے عامل کے ہاتھ سے کبھی  
 ملک جائے چنانچہ نصاریٰ ہی اس امر کے شاہد ہیں اور اکثر اپنے قوانین کو یہاں سے مستنبط  
 کرتے ہیں جس کا مخالفت کرتے ہیں نہایت بد نظامی دیکھتے ہیں اور ہر سال بہت روپیہ صرف  
 کر کے نئے قانون بدلتے ہیں چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک میں اور ہر قوم میں رسول  
 سے قیامت تک پیر عمل درآمد سزاوار اور بجا ہے اور ان کے قوانین اپنی اٹکل کے ہیں تو ایک قسم کے  
 موافق دوسرے کے مخالف ہیں اور چھ مہینے تک بھی پیر عمل کرنا مارا چنانچہ قرآن کے قوانین پر  
 عمل کرنے سے خلفاء راشدین کچھ فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا  
 گیا اور قطب میر باطن اس میں نہایت عمدہ بیان تک کہ اُس کے پڑھنے سے باطن کی سبجائیں  
 دھڑھکی جاتی ہیں جس قدر اخلاق بد ہیں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہے خود صحابہ رضوان اللہ علیہم  
 اجمعین مع تابعین تبع تابعین کے اخلاق و عبادات کو نقص دور کر کے دیکھئے ایک ایک شخص کو نونہ  
 نبی کہیں تو بجا ہے اور ملی کامل قرار دیں تو روئے ان کے حالات بننے سے اور خلق کے خلاق در  
 جتے ہیں اور ان کے ذکر سے مکام خلاق حاصل ہوتے ہیں راست باطنی لامتناہی صلہ جی جی ختم  
 مروت تواضع علم حکم سخاوت شجاعت عبادت ریاضت زہد تقویٰ وغیرہ خوبیاں ان کو حاصل  
 ہوتیں اور اب بھی جو قرآن لے لے رہے ہیں یہی قطب میر ہیں ان میں ایسی خوبی ہے کہ ہر مسلمان  
 پاکی بدن مکان میں اپنا نظیر نہیں کھتا ہے پیشاب پاخانہ کی نجاست سے دور رہتا ہے بدلاؤ  
 یہ اور کسی قوم میں کہاں ہیں اسکی زیادہ تفصیل سے کتاب کے دراز ہو جائے گا ورنہ ہذا مختصر کر رہا ہوں  
 لغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے  
 اور اسی سبب وجہ اعجاز کے تین میں علما کا اختلاف ہے پس ایسی کتاب کا ایسے شخص سے  
 ظاہر ہونا کہ جس نے کبھی کسی استاد سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازہ کو چھوئے ہو

بلکہ اسی محض ہوا وجود اسکے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں کچھ سیکھ گئے ہوں کسی فی علم  
 دانشمن حکیم کی صحبت اٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہاں باپ کو بھی  
 جسے اچھی طرح سے ندیکھا ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان باتوں  
 کے پھر ایسے ملک گئے ہوں والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر ہی نہ ہو اور انٹر لوگس ملک کے  
 جہالت منش وحشی شیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرتے سے ہی زیادہ خارق عادت ہے کما  
 لا یخفی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوت ہے اسکا ظہور ہوا سو حضرت چالیس برس کی عمر سے آخر عمر  
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اسکا ہی شاہد ہے اب ہایہ امر کہ مخالف اسکا مثل شاہد  
 سے عاجز آگئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آواز بلند دم آخر تک کفار سے ہی کہتے  
 رہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنالاء اور جسے چاہے  
 اس میں مدد لے پھر کسی سے بھی آج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعرو سخن میں مصروف  
 رہتے تھے اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان ہی تھے اور آپ انکو دعویٰ کر کے عابریں دلاتے تھے اور انکا  
 دعویٰ کے وقت اس کے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جید رنگ بھڑکا کرتی تھی سو آپ سی طہین  
 قلبیہ یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے بیوقوف کا  
 مقابلہ آسان معلوم ہوتا تھا بڑے ہاں دوسری اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید دو حال میں خالی ہے  
 ہے کیونکہ یا اور فصحا و بلغا کے کلام سے برابر ہے یا ان سے زائد اور زیادتی ہی دو حال میں خالی نہیں  
 کیونکہ یا تو ہقد زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے ہقد زائد ہوتا ہی یا اسقد زائد کہ عادت کے  
 خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغا کے کلام کے  
 برابر یا زائد ہقد و مقدار ہوتا تو بیشک ایک ایک یا جمع ہو کر قرآن کی کسی ایک آیت کے برابر بناتا  
 کیونکہ وہ لوگ تو اعد فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور مدبر جہت

برہان دوسری

اسکے ماہر تھے اور حضرت نبی علیہ السلام قول کے ابطال میں نہایت سرگرم تھے اور سبکی بڑی  
 حوصلہ رکھتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر دالا اور صد ہا مشتقیں ٹھامیں باوجود اسکے انکو  
 شبہ و راز عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اسکی مثل لاؤ لیکن اسکے اور حضرت اسی علیہ السلام آخر تک یہی  
 دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانیکا ارادہ نہیں کرتے  
 تھے کہ کوئی انکے کلام کو قبول نہ کرے اور نزاع ہوگی تو چکا یہ جواب کہ ایسی سخت ضرورت کے وقت  
 بالخصوص نبی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں کر حرکت کیا کرتی ہی سو ایسے  
 مواقع پر ایسے امور کو طیف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اسکی مثل بنانیکا تصدیق کرتے ہیں و عدم  
 قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر نیکی درخواست  
 کو کہے پھر بدلتے لیکن انکو کبھی اسکا حوصلہ ہی نہ ہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ہر قدر حسن خوبی کا کلام  
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہوسکیگا مفت حکموں کے سامنے راست ہوگی اگر کوئی یوں کہے  
 کہ شاید حضرت کے عصب یہ قصد کرتے ہوں تو اسکا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ جمل سے  
 پیش آتے پس جب وہ دونوں قسمیں نے برابر بازا آمد بقا و عقاد مونا باطل ہوئیں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ  
 قرآن حسن خوبی میں اور ضحوا و بلحا کے کلام سے زائد خلاف عادت ہے یہ ثابت ہوا کہ قرآن خالق عادت  
 پس قرآن معجزہ ہی و ربی مدعا ہے تیسری برہان اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن فصاحت بلاغت میں  
 حد اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو مدعا ثابت ہو اور اگر کہیں نہیں تب ہی مدعا ثابت کیونکہ باوجود  
 قرآن معجز نہونیکے ہر اسکا معارضہ ممکن نہوا خالق عادت کے اور اگر کہو کہ ممکن ہے تب ہی ثابت ہے  
 کیونکہ باوجود ہر کان معارضہ تو انفرادی کے اس امر پر یہ معارضہ کا وقوع میں آنا خالق عادت کے  
 پیش ثابت ہوا کہ جمیع وجوہ قرآن معجزہ ہے اور ہر طرح سے خالق عادت واضح ہو کہ قرآن جمیع چیزوں  
 خاص میں یونچا ایسے امور میں کہ وہ اگر کسی اور کلام میں نہ ہوتا تو اس کلام کو فصاحت دور کرتے لیکن باوجود

برہان

اعجاز قرآن

ان امور کے پہرہ قرآن غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہوا کہ قرآن مجزہ ہے اور وہ امور محل فصاحت میں اول  
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی تعریف و صفت میں موقی ہے جیسا کہ اونٹ یا  
گھوڑے کی تعریف یا کسی معشوق کے حسن جمال کی مدح یا کسی شجاع کے جنگ جلال کا ذکر یا کسی بزم کے  
بعیث سامان کا باندھنا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے یا وجود اسکے پہرہ فصاحت میں علیٰ ہر قسم  
نہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت ہے حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہوں امر کا التزام کرتا ہے اس کا شعر ہیکا  
پڑ جاتا ہے چنانچہ لقید بن ربیعہ اور حسان بن ثابت کے جو شاعر زمانہ جاہلیت کے ہیں مگر اسلام شاعرا  
سے نہایت بلیغ ہیں مگر یہ کہ شاعر کے تمام قصید یا غزل میں کل دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں باقی  
بہرتی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں اعلیٰ درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چہاں کہ جب کوئی  
شاعر کسیکے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہرہ جب بارہ اسکا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں  
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ تمہیں ہر جگہ صفا  
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جدا گانہ لطف ہے چہم یہ کہ قرآن میں عباد  
عبادات و تحريم قبايح و ترغيب کا رم اخلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور پر اقتصار ہے حالانکہ  
جن اشعار میں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ اشعار کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن اعلیٰ  
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ مشہور ہے کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک خاص بیان میں عمدہ ہوتا دوسرے  
میں ضعیف پس کوئی رزم میں کوئی بزم میں زیادہ ہوتا چنانچہ امر تقیس عمدہ توں اور گہروں کی  
مدح میں عمدہ اشعار کہتا ہے اور نافذ کے اشعار بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے اشعار حسن  
میں اور صنف شراب میں نظمیں ہیں اور ہر ایک شاعر غنیمت اور جا میں اپنا مان نہیں کہتے لیکن قرآن  
مجید میں صنف ہائے فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے  
کسی میں کمی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تعالٰی لا تعلم نفس

مَا أَخْفَىٰ لَهُمْ مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَ بِجُزْءٍ مِّنَ الْكِتَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَقَالَ قُلُوبُهُمَا قَالَتَا تِلْكَ آيَاتُ الْفُتُنِ وَكَذَلِكَ نَجْعَلُ  
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ اور سب بیت آیات نہایت درجہ کی بلوغ میں قال قال قلی اَفَاَمِنْكُمْ اَنْ يَّخْسِفَ بِكُمْ  
 الْجِبَالُ الْاَكْبَرُ الْاٰیَاتِ وَقَالَ اَمِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاۤءِ اَنْ يَّخْسِفَ بِكُمْ الْاَرْضَ فَاِذَا هِيَ تَمُورُ  
 اَمِنْكُمْ الْاَنۡبَاۤءُ وَقَالَ وَكَانَ كُلُّ جَبَّارٍ عِندَ اِلٰهِ تَوَلَّوۡا بَآئِنًا مِّنۡ كُلِّ مَكَانٍ اور جز میں یہ آیات  
 بلوغ میں کہ خیال بشری سے باہر میں قال قال تَاۡخُذُ نَافِلَتُهُۥ اِلَیۡهِ تَوَلَّوۡا مِنْهُمْ مِّنۡ اَعۡزَابِ  
 الْاٰیَةِ اور تہذیب بنفس میں یہ بڑی بلوغ آیات ہیں قال تَاۡخُذُ نَافِلَتُهُۥ مِنْ دَکۡلِهَا وَفِیۡ خَافِیۡتِهَا  
 وَقَالَ فَاَمِنْكُمْ مِّنَ النَّارِ الَّتِیۡ تُفۡتَنُ فِيۡهَا النَّفۡسُ الْاَمۡنَیۡۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ الْاَلۡیَۃُ  
 وَلَهُۥ النَّفۡسُ عَنِ الْهَوٰی فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِیَ الْمَاۤءِیۡۃُ الْاَلۡیَۃُ اسقام پر کی تفصیل کی گنجائش نہیں لہذا دو تین  
 کے چند آیات بطور نمونہ کے لکھیں اور حسب تفصیل مطلوب ہر وہ قرآن کی تفسیر دیکھیں ہتھم یہ کہ  
 قرآن میں سب علوم کے اصول موجود ہیں علم فقہ و علم کلام و تہذیب اخلاق و الہیات و غیرہ سب علوم قرآن  
 میں مذکور ہیں بیت امر ایسا ہی کہ آج تک کسی بلوغ نے اسکا التزام نہیں کیا اور اگر کیا تو اسکا کلام  
 ہو گیا ہتھم باوجود اسکے کہ قرآن ضخیم کتاب ہے مگر سبب بلاغت اسکا حفظ کرنا نہایت آسان ہے  
 ہر گاؤں اور شہر میں ہر آدمی اسکے حافظ ہیں اور بعض کو تو تمام عمر ہی پڑھنے کا اتفاق نہ ہوا مگر اکثر  
 یا وہ کسی کتاب میں صرف نہیں کوئی اپنے مذہب کی کتاب کے دس میں حافظ تو دکھاؤ جو جبکہ  
 کوئی پادری انجیل کا حافظ ہی نہ سنا نہ کوئی یہودی تورات کا حافظ دیکھا نہ کوئی نہت بیگ  
 حافظ نظر آیا ہتھم ایک تاثیر خاص سکی ہے کہ جب کوئی سمجھ کر اسے بکثرت پڑھتا ہے نہایت رفیق قلب  
 اور زاہد و متقی ہو جاتا ہے اور امراض نفسانی زائل ہو جاتے ہیں کسی کلام میں تاثیر نہیں سوائے اس  
 کے اور یہی وجہ ہے قرآن میں موجود ہیں سبب تفسیر میں خلل بعض نے کوئی وجہ بعض نے کوئی  
 وجہ عجاز کی قرار دی لیکن بلاغت و فصاحت کی وجہ غالب ہے لہذا سبب ہر اتفاق ہر نصیر

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ اول یہ کہ یہ معجزہ جب ظاہر ہو قیامت تک باقی رہے گا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہمارے حضرت جب کفایت بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من بعد یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جس کو یہ سیرت دیکھتے ہیں موجود ہے جس کو نہ مانا تو اور کو کب مانیں گے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب کمتر معجزات اچھا ہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر ایک اور اس کی تصدیق کر لینے کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تیوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات دکھلایا کریں اور لوگ تماشا سمجھیں دوم اور معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن غرض دونوں وصف حامل میں تصدیق ہی اور اصلی مقصود کی رہنمائی ہے اور معجزات میں اگر معاندانہ انداز کی کوئی تو کر سکتا ہے کیونکہ مرہ کے زندہ کر نہیں کر سکتا ہے کہ یہ طبیعت ہے اور یہ شخص مراد تھا بلکہ یہاں تھا اس کی سند درست کرو یا یوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اس کی صورت میں ظاہر ہو گیا ہے علی ہذا القیاس خلاف قرآن کہ ہمیں اس گفتگو کو مجال نہیں جسے زیادہ اس کی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے دلائل الاعجاز کو دیکھ لیں جب سب اوصاف معجزہ ہونیکے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ ہے گو جاہل معاندان ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شوق کرنا درختوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پہر آپ کے رسول ہونے کی خبر کے سننے کو اہی نیا آپ کی انگلیوں سے ہتھکڑیاں نکالنا کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یا مردہ زندہ کرنا علی ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ ان کی تفصیل مطولات میں موجود ہے پہر آپ کے بدایا کی نسبت سے آج کل کے قدر خوارق عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ معاندان اور سکارہ کے سوا کوئی شخص ان کا انکار نہیں کر سکتا ہے سو یہ خوارق ہی آپ ہی کے معجزات ہیں بے ہا آپ کا خلق کو ہدایت کرنا اور حکام الہی پہنچانا سو وہ ظہر ہر شمس امین میں لائے آپ ایک عالم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنایا



زمین کو ایمان خیر سے بھر دیا خصوصاً ملک عرب کو دیکھو کہ آج پہلے تمام ممالک آباد اور پڑا ہوا  
 و فساد تھا زوالت دہی و دنیوی میں ہی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تھا پہر آپ کی برکت شرف  
 دینی اور دنیوی میں تمام جہان سے فوقیت لیکر اس حد علوم و فنون ہو گیا یہاں کا مقام خلاق ہو گیا  
 آہستہ و پیوستہ ہوا کہ اور لوگ کے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لیے سنبھالنے لگے اور اسکے حالات  
 کو اپنے ہاں لکھ لکھا کر لیا جانے لگے چنانچہ سب اہل تاریخ ہر مرتبے شاہیں و چوبے سب صاف صاف  
 آپ کی ذات بابرکات میں اس طرح پائے گئے کہ کہی کسی نبی میں پائے گئے تو آپ کے سید المرسلین میں کیا  
 شک ہے اور امام التبیین ہوتے ہیں کوئی شبہ نہیں پس آج کوئی شبہ کہہ سکتا ہے تو یہی مثال ایسی ہو کہ کوئی شخص  
 بادشاہ کے سب سے سب سے سکندر میں تسلیم کر کے اسکی بادشاہت میں شک نہ کرے سو ایسے معاند کے  
 انکار کا جواب جہنم ہے ایسا معاند اگر ٹھیک پہر ہوا تھا کاب انکار کر بیٹھے تو اس کے بعد نہیں  
 فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور خواہ کسی بدعت کو شبہ ہو پر یہ تو یاد دار بلند  
 شہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابداً ابد اذلیل و دوسری حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو معجزات دکھائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف  
 بلایا اور لاکھوں آدمیوں کے رو بہ رو اپنا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک  
 کہ چند روز میں دین کے کاروں تک اسلام پھیل گیا اور بڑی بڑی شان شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام  
 کے قبضہ میں آئیں و دوم آخر تک حضرت کی شان شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ حضرت اللہ کے  
 پیچھے ہوئے سچے رسول تھے کیونکہ اگر چہوٹے ہوتے تو بموجب وعدہ الہی کی شان شوکت کے عوض ملت جاتے  
 اور آخر نہایت رسوائی سے قتل کیے جاتے چنانچہ سید کذاب غیر قتل کیے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ دین  
 جو اسکے ہاں ناپید ہو سچے سے ہرگز ترقی نہیں دیتا چنانچہ سکا بیان پہلے ہو چکا ہے دلیل تیسری  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاق عظیم اور اوصاف جزیلہ اور کمالات علم اور علم پر علم سب مجمع ہو

دلیل دوسری

دلیل تیسری آنحضرت کی نبوت پر

یہاں تک کہ کفار زیش کو کہ باوجود اسکے کہ سبب موت مذہبی کے شب روز آپ کی عیب جی میں  
 مصروف تھے یہ بھی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر آیا کہ اس سے حضرت کا  
 طعن کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز دیتے ہیں کہ کسی عالمہ میں حضرت کا جھوٹا معلوم ہونے کی  
 آپ کو بددیانت شک بر خلق اندازاں شراب خوار زنا و فسق بشمار کیا نہ کہی چاہ و مال عزو  
 کی طرف آپ کی رغبت دیکھی بلکہ شب روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ عبادت خدا  
 میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے  
 اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کو در شخص نہ کہی کیا نہ سنا چنانچہ آج تک ہر  
 نصاریٰ بھی اس بات پر متفق ہیں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا  
 عابد و زاہد چاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص جھوٹ سے ایک ایسی نئی چیز کا دعویٰ کرے کہ جس کو  
 نہ کہی کسی نے نہ سنا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جھوٹ باندھ کر نبی ہونے کا  
 دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہور میں دے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جاویں  
 صد ہا اذیت سریراویں خرید و فروخت بند ہو جاوے شہر سے نکالا جاوے اپس کی بیاہ شادی تو فوت  
 کیجاوے ہر شخص ہر دم خون کا پیاسا پہنے لگے اور زکوٰۃ سب و شتم پر آمادہ ہو جاوے ہر کوہ ہر کوہ  
 سلیم کہی تسلیم نہ کریگی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لیوے اور  
 بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھاوے اور دینی امر میں اس پر جھوٹ باندھ لیوے **دلیل چوتھی** آپ کی  
 شریعت غر کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کا مل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعت آسمانی ہے اور شخص  
 شریعت آسمانی اور دین جانی لیکر آتا ہے وہ قطعی نبی ہوتا ہے پس آپ کی شریعت لای ہر فی معلوم ہوا  
 کہ آپ نبی اللہ کے رسول ہیں اور یہی دعا ہے۔ دوسرے مقدمہ یہ ظاہر ہے کہ جو آسمانی شریعت آتا ہے وہ  
 اس کے کمالات کا قائل ہو اسے ۱۲

دلیل چوتھی

نبی ہوتا ہے اب ہا پہلے سقارہ ثبوت کہ آپکی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے  
 مطولات میں اسکو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجھلا یہاں بھی ذکر کرتا ہوں۔ شریعت آسمانی  
 کے یہ چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب سول کے بھیجئے سے یہی ہے  
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام میں آج تک کسی کی ہاں یا نہیں گئی  
 شرق مغرب تک جس سلمان کو دیکھیے گا وہ ایک بڑا موحد ہوگا ہندو و نصاریٰ کی طرح کہی کسی  
 غیر کو نہ خدا کہیگا۔ خدا کا بیٹا بناویگا مختصر تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیبوں کا پاک  
 جسطرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ مرہی ظہر من الشمس ہے۔ دوم تہذیب اخلاق  
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں ہمدرد ہے کہ آج تک کہیں اسکا مثل نہیں دیکھا  
 دیتا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عقلدار اور حکماء کو اسکا  
 تسلیم کے چارہ نہوا اور پہلی شریعتوں کا اسکو مانع ماننا پڑا چارم خدا کے احکام کو یا سست یا جبری کیا جانا  
 اور خاصہ کا خزانہ کہ جسکا بادشاہ مالک ہو سکے حج ہونا اور فوج کا بے تنخواہ کے لڑنا اور شہر کا  
 پابند کتاب الہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ و قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں اور کسی میں نہیں  
 الغرض سب اصول اس میں ایسے عمدہ ہیں بشرے کی شکل ایجاد کرنا محال ہے اور خصوصاً ایسے شخص سے  
 جو جاہلوں کے ملک سے ہنسنے والا ہو نہ کہی اسے کچھ پڑا ہو نہ لکھا ہو نہ حکماء کی صحبت اٹھائی ہو نہ جہاں  
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ہرے کے ہوتے  
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کسی نے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہا تھا چنانچہ عرب کے لوگ  
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لٹتے تھے اور کفر و شرک کا تدن مصروف تھے اور فارسی لوگ و خدا ہونے  
 کا اعتقاد رکھتے تھے اور ماں بہن بھی ٹکے ساتھ جماع کر نیکو درست سمجھتے تھے اور ترن لوگ و طامس  
 مصروف تھے اور ہندو گائے بیل و درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور یہود دین تشبیہ اور تحریف میں

دلیل پانچویں حضرت علی نبوت پر

سرگرم تھے اور نصاریٰ پر تشدد صلیب تصوریت میں مصروف تھے، علیٰ ہذا القیاس سب فرقوں میں یہاں  
 اور بکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تمام کا یہ تقاضے نہیں کہ ایسی  
 کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہ ہوا  
 پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول برحق ہیں اور یہی مدعی ہے **ف** نصف مزاج کے لیے  
 یہ چند اہل کافی ہیں اور شقی، انصاف کے لیے ہزار دلیل ہی کافی نہیں ہیں شکوک ہم یہ سوال کرتے  
 ہیں کہ تمہارے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہاں تو ہم اسے اسکی نبوت کی دلیل طلب کریں گے  
 پس جس دلیل سے وہ اسکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اور اگر کہیں ہاں سے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا کوئی نبی  
 نہیں بھیجا حالانکہ اسکا ثبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت  
 کی خبر پہلے انبیاء نے دی، اور اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بشارتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر  
 کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں میں نکال ڈالا لیکن علماء ہنوا اور علماء نصاریٰ علوم کو غلطی میں  
 ڈالتے ہیں اور ان بقیہ خبر و فی تاویلات کرتے ہیں پس دلی ہے کہ خدا موعود جسے انکی خیانت ظاہر  
 ہو جاوے اور کوئی مسلمان یہ رد ہو کہ نہ کہاؤ ذکر کروں **امراول** انبیاء بنی اسرائیل میں اکثر نبیوں نے  
 مثل شعیب و امیاد و انیال و حزقیال و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے  
 جیسے نوح و سکندر و توحش کا ظاہر ہونا اور زمین و آدم اور عینوی اور مصر پر حوادث کا گزرنے  
 عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور  
 انہیں سے کوئی بھی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال نہ بیان کرے حالانکہ انکی مہمت میں  
 ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے حکیم و مشنر پیدا ہوئے ہیں مشرق سے مغرب تک بکا و بھیل  
 گیا ہے انھوں نے حکومتیں پکی مسکتی تھیں ہیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا

تاج  
 دوم اور انصاف میں  
 امراول

قتل کیے گئے ہیں اور نہ اہل کتاب اپنے دین میں داخل ہوئے ہیں ان فرض عقل نہایت بعید بنتی ہے جو اس  
 بنی اسرائیل رض اوہم و منیوی وغیرہ کثر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ عظیمہ کی کوئی خبر نہ  
 دیں جس سے صاف ظاہر ہوگا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں نہیں بتائی جتنی اصل واقعہ کے  
 ہونیکا ذکر تھا اور انکی ہمت کی بشارت تھی نکال دالیں یا بدل میں اصرار وہ پہنچا دیا اور ان  
 کو بچھلے بنی کے ظاہر ہوئی خبر دیوں تو ہمیشہ شرط نہیں کہ بچھلے بنی کے باپاں شہر خاہ دوم  
 سن سال دور و سیرت کی خوب عسرت کیا کریں کہ کسی کو شبہ باقی نہ رہا کرے اور ہر شخص اپنے  
 کر کے یہ ہی بنی ہے بلکہ اکثر خبریں معجل ہوتی ہیں کہ انکو عوام لوگ بنی موعود کے کہنے سے جان  
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو اُس طرح طابق کر لیتے ہیں اور خواص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے  
 ہیں کہ یہ ہی بنی ہے کہ جنکی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص ہی نہیں  
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس بنی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر  
 میں ہی ہوں اور یہ خود پچھل سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی پچھل کے باب اول انیسویں آیت لیکر  
 یہ پچھل آیت تک لکھتا ہے کہ یہودیوں نے حضرت یوحنا پیچھے کے پاس گاہوں اور لادوں کو دریافت  
 کر کے لیے یہی کہ تم کو فیسے پیغمبر مویا الیاس مویا مسیح مویا وہ بنی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ میں  
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ سو اسکے اور ایک بنی ہوں جنکی خبر اشعیا بنی نے دی ہے یہاں معلوم ہوا کہ  
 کاہن اور لادی اور علماء و پوہتے اور تربت کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی یحییٰ پیغمبر کو چاہئے  
 اس معلوم ہوا کہ خاندان میں سے ایسے علامات مذکور تھے جسے وہاں اگر پہچان لیتے کہ یہ الیاس ہیں بلکہ  
 یحییٰ علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی الیاس ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ثابت کہ  
 یہی الیاس پر چنانچہ پچھل ہتی کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو الیاس ہونے سے

۱۵ وہ بنی سے مراد ہائے حضرت ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۵

انکار ہے اس صاف ظاہر ہوا کہ حضرت یحییٰ کو اپنے ایلیا ہونے کی خبر نہ ملے گی پس اگر ہم اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر نہ لی جنہیں تفصیل سے عبارتیں حضرت کی مذکور تھیں انہیں وہ کی ہیں تو یہی حاکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات و انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں اور معلوم دیوے کی کہ اہل کتاب کے مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی نہ کوئی انتظار تھا چنانچہ اہل مدینہ میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء ربوہ جو یحییٰ علیہ السلام سے آکر پوچھا کیا تم مسیح ہو یا عیسیٰ بن مریم اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا یحییٰ بن یونس اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی نبی علیہ السلام خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی مہدوی کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار برابر تھا اور یہ نبی مہدوی ایسا مشہور تھا کہ اس کے نام ذکر کرنیکی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی کافی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل کر کے لکھا ہے ہم تباں لوگوں سے بہت بیوقوف سن کر کہا کہ حقیقت میں یہ وہ نبی ہے ۴ اور اس نے کہا یہ مسیح ہے ۵ یہاں سے ظاہر ہوا کہ نبی مہدوی ان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ انکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا پس وہ نبی ہے ہمارے حضرت مراد ہیں اور آپ کے وہ لوگ منتظر تھے اور چارہم نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد اور کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ اس معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ نبی مہدوی کا جو عیسیٰ اور ایلیا علیہم السلام کے سوا کوئی اور شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا عیسیٰ اور ایلیا کے اور تیسرا نبی جسکی موعود نبی ظاہر ہو گا پس نبی مہدوی کا عیسیٰ علیہ السلام پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسیٰ کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا وہ کسی نصاریٰ یو یوس اور جوار یوں کی نبوت کے قابل ہیں حالانکہ یہ سب

۱۔ بس اہل کتاب کا یہ شبہ کہ تمہارے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں ہے لہذا وہ نبی انہیں میں نہ ہو گیا ۱۲ منہ

معلوم

معلوم

عیسے کے بعد میں تیسرے کتاب اعمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸ اور نہیں انوں میں کوئی  
ایک نبی اور شہید سے انطاکیہ میں خود اُنیں سے ایک نے جسکا نام احیسن تھا اُسکے روح باعث ہو گیا کہ اسکا  
جہان میں غریب بڑا کال پڑ گیا جیسا قلا دیو میں قصیر کے عہد میں بڑا تھا یہاں صاف ہر کو کو اور  
سے انطاکیہ میں نبی لوگ آئے تھے نہیں سے ایک نام احیسن تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام  
کے بعد کا ہے اور اُنکے بعد بھی نبی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین کہنا بالکل غلط  
مخالفت ہے چوتھے نظر میں کہ پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بعد کوئی نبی  
نہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا اور ختم عیسائیوں نے خبریں  
کہ عیسے کی نبوت کے لیے نقل کی ہیں سو وہ خبریں بیہودگی کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسے پر ہرگز صاف  
نہیں آتی ہیں اسی لیے یہ دوسرے انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سینہ زور سے بیہودگی کو دیکھ کر اور جھٹلنے  
پر کچھ اتفاقات نہیں کرتے ہیں اور اپنے طور پر انکی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسے پر صادق آتی ہیں  
پس جس طرح آیات مذکورہ میں بیہودگی تاویل میں عیسائیوں کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں بطرح جن میں  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے انہیں عیسائیوں کی تاویلات نامقبول ہیں ہر نزدیک دود اور  
نامقبول ہیں جیسے وہ بیہودگی تاویلات کی طرف اتفاقات نہیں کہتے ہیں اسی طرح ہم انکی تاویلات کو نامقبول  
ہندیاں سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں عیسائیوں کی خبروں  
سے نہایت قوی ہیں اور ششم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے یہ عادت جاری ہے کہ  
نام کا ترجمہ کرتے ہیں اور کوئی کلام الہی میں بطور تفسیر کچھ بڑا دبا کرتے ہیں اور اصل کلام میں اور تفسیر  
کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہو جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا ہے  
انکی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا ہے لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر  
کراہوں کہ واقعی اہل کتاب چالاکی کرتے ہیں اور انچالہ سے سفر کو کچھ ترجمہ عربی میں ۱۶۲۵ اور

بہت زیادہ

بہت زیادہ

اور انچالہ



سلسلہ میں چھپا تھا باب ۱۰ آیت ۱۰۔ فلا يزال القصب من بیروا والندرج من فخذہ حتی یجی  
الذی لہ کل ایاہ منتظر الا حمہ بس الذی لہ کل لفظ شیلوہ کا ترجمہ ہے اور ترجمہ یانی ترجمہ کہ اس  
اور ایک ہی ترجمہ میں جو سلسلہ میں چھپا، جس یوش (فلا يزال القصب من بیروا والندرج من فخذہ حتی یجی)  
ان یجی الذی بولد والیہ یکتبع شوب (اور اردو کے ترجمہ میں سلسلہ میں چھپا تھا لفظ شیلوہ پس اس  
لفظ شیلوہ ایک شخص شبر کا نام تھا ترجمہ میں اسکا اپنی اپنی را کے مونس ترجمہ کر دیا اور انجیل میں  
ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۵ کے تیسرے باب کی چودھویں آیت میں یوش (فقال الذی لہ  
اسیہ اشراہیہ) اور اردو کے ترجمہ عربی مطبوعہ سلسلہ میں یوش (فقال الذی لہ الارلی الذی لایزال) پس  
لفظ اسیہ اشراہیہ نیز لہ اسم ایک ہے اسکا ترجمہ لازلی الذی لایزال کر دیا اور انجیل میں ترجمہ عربی  
سفر خروج مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۴ کے آٹھویں باب کی گیارہویں آیت میں ملطح ہے + بقی فی ہنہ فقطہ اور اردو کے  
ترجمہ عربی مطبوعہ سلسلہ میں ملطح ہے (بقی فی لیل) ہدیہ کیسے نیل ایک خاص یا کا نام ہے جو مصر کے  
نیچے بہتا ہے اسکا ترجمہ نہ کیا مالا نہ کہ نہر کا لفظ سب دیا یوں کو شامل ہے اور انجیل میں ترجمہ عربی  
کتاب یوشع مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۴ کے دسویں باب کی تیرہویں آیت میں ملطح ہے (۱) ایس ہا اکتوبانی نظر  
+ اور اردو کے ترجمہ عربی مطبوعہ سلسلہ میں سفر الہبار کی جائے سفر مستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ سلسلہ ۱۰  
میں لفظ الہبار اور مستقیم کی بالفاظ یا صا ہے اور اردو کے ترجمہ فارسی مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۵ میں لفظ یا صا ہے  
اور ترجمہ اردو مطبوعہ سلسلہ میں لفظ یا صا ہی پس اصل میں یا صا یا یا صا کے مصنف کا نام  
ترجمہ میں اسکو اپنی اپنی را سے برابر اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا اور انجیل میں باب اول انجیل یوحنا  
مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۴ میں یوش (قد وجدنا منیا الذی تاویلہ مسیح) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ سلسلہ میں ملطح ہے  
(ما سچ را کہ ترجمہ ان کر سٹوس میا شد یا فیتہ اور ترجمہ اردو مطبوعہ سلسلہ ۱۰۲۵ میں اصل لفظ خرنسہ اور مسیح  
اسکا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اصل نام سیاہی یا مسیح ہے یا خرنسہ عربی ترجمہ کے

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

اصل سیا معلوم ہوتا ہے اور مسیح کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کر سٹوس جس کا ہر تہا ہے اور  
 اردو سے اصل غیر متہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا اس طرح ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے  
 اور ترجمہ دوسرا ہے نہیں اگر اہل کتاب نے یہی طرح خائب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی ترجمہ  
 کر دیا یا انکو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعد نہیں کہوں کہ بعض اہل کتاب نے سابق میں حضرت  
 کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھا کہ ان کے لئے ہے اصغر مقسم پرنساری کے نزدیک اگرچہ حواریوں  
 مرتبہ میں اور اہل تلمیذ انکو اپنا بزرگ اور پیشوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام دشمن اور  
 دین عیسائی کا خراب کر نوالا تھا اسنے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اسنے خنزیر اور شراب رضائے  
 سباح کر دی اول میں دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسنے قتل کیا آخر میں  
 مارا لٹھا ہر میں اپنے آپ کو عیسائی شہرہ کیا سوائے دہو میں رضائی آگے لہذا ہمارے نزدیک اسے  
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اسکی تاویلات واجباً لرو ہیں جب یہ سوزنا بت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ  
 باوجود تحریف اور تبدیلی کے اب تک تورات انجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جنہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 نبوت امت ہوتی ہے سوائے چند خبریں نقل کرتا ہوں **بشارت پہلی** تورات کے باب ہشامین اللہ تعالیٰ  
 کا کلام اس طرح منقول ہے : میں نے لیے انکو بھائیوں میں تجھ ایک نبی برپا کروں گا : اور اپنا کلام  
 میں سنند و انو گنا : اور جو کچھ میں سے فرماؤں گا وہ سب نے کہیگا : اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو  
 جنہیں میں نام لیکے کہیگا : اسنے گا تو میرا حساب اسے لوں گا : لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے  
 کوئی بات میرے نام سے کہے جسکے کہنے کا میں نے حکم نہیں دیا اور معبودوں کے نام سے کہے تو وہ نبی قتل  
 کیا جاوے گا : لیکن بشارت : تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں یوشع علیہ السلام  
 کے لیے ہی جیسا کہ یہود کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند دیکھو **وجہ اول**  
 امرات میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں ہی کہ جو آخر زمانہ تھا

امیر

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جبکہ یہ بشارت سے انتظار تھا اور موسیٰ کے علماء و توریت میں نبی کے منتظر تھے پس اس  
 عیسے مراد میں یوشع علیہ السلام کیونکہ یہ اُنسے ہی پہلے تھے وجہ دوم بشارت میں عیسے کی موسیٰ  
 علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ تیری مانند نبی برپا کروں گا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند تو یوشع  
 بنی عیسے میں کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے باب ششناؤ میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں  
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا اور سر موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدید عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی  
 شریعت کے تابع نہ تھے اور یوشع علیہ السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ انکے اور کوئی نبی کتاب  
 نازل ہوئی تھی نہ انکی شریعت جدید تھی پس موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہ السلام نصاریٰ  
 کے عقائد کے موجب کے بیٹے اور خود خدا تھے اور موسیٰ آدمی تھے پس انکے بیٹے میں اور آدمی میں کوئی  
 نہیں پائی جاتی تیسرے عیسے بقول نصاریٰ ملعون ہو اور پچاسی دیے گئے اور بعد انکے دوزخ میں بھی داخل ہوئے  
 چنانچہ اہل ثلثت کے عقائد میں سبکی تصریح ہے اور موسیٰ میق اور صا ہرگز نہیں پائے گئے جو تھے موسیٰ کی شریعت  
 ملی تھی کہ ہمیں تعزیرات اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کے حرام و حلال ہونیکے احکام تھے  
 اور عیسے علیہ السلام کی شریعت میں بات ہرگز نہیں باقی رہی جیسا کہ انکی انجیل میں اول صاف ظاہر ہے  
 اور موسیٰ علیہ السلام احکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہ السلام کے کہ انکو یہ قدرت نہ تھی ہاں محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت تاہم باقی جاتی ہے جسطرح حضرت موسیٰ کی شریعت  
 میں حرام و حلال کے احکام ہیں ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جسطرح موسیٰ بنی اسرائیل  
 کو فرعون کی ذلت سے نکال کر عزت دی اور راہ رست دکھائی ایسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فساد  
 اور روم کی قید سے نکال کر موحد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا اور سبط موسیٰ علیہ السلام انسان تھے  
 بیوی بچے رکھتے تھے ہاں باپ پیدا ہوئے تھے ایسی طرح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علیٰ ہذا اہل حق  
 ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

وجہ دوم

دوڑوں کی شریعت اور حالت سے واقف ہے وہ اس امر کو خوب بتا رہی اور اسی قرآن میں اسدؑ فرماتا ہے  
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْنَكُمْ كَمَا ارْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ مُوسٰی وَجِهَ سُوْمِ بَشَرَاتِ  
 میں سے بنی اسرائیل کو طوفانِ شاہ کے فرمایا کہ ان کے بہائیوں میں تجھ سانبی بپا کرونگا اور بظاہر  
 کہ سب بنی اسرائیل کے بہائی بنی اسرائیل کے غیر مرنے چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں  
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کرے مثلاً یوں کہ کہ تمہارا بہائی  
 آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھ جلیا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں سے  
 بنی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں اسحاق علیہ السلام کے سوا اور  
 کسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں سے جبرائیل علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں کیا ہے تورات کے باب  
 پیدائش میں یوسف اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سنی بددیکھ میں سے برکت دوں گا اور اسے برکت  
 کروں گا اور اسے بہت بڑا دوں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے پس ضرور کہ شخص اسماعیل کی اولاد  
 ہو اور بنی اسرائیل کے بہائیوں سے وہاں بنی اسماعیل ہی ملو ہوں اور بظاہر ہے کہ بنی اسماعیل میں سوائے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا و جب چہ ارم بشارت میں یوں فرمایا کہ اپنا  
 کلام اس کے منہ میں ڈالو گا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب کے اور پڑھ کر گی  
 بلکہ فرشتہ آکر اس کے زبور پڑھے گا وہ بنی امی ہوگا اسے شکر یاد کرے گا اور لوگوں کو اپنے منہ سے پیکار  
 سنا سیکے اس بات سے سوائے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کسی بنی میں نہیں باقی چاتی خصوصاً  
 یوشع علیہ السلام ٹپے سے سو وہ کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جبہ چہ اس  
 بشارت میں اس بنی کے اعزاء و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو تمہارا بنی کے سخن کو نہ مانے گا تو  
 میں اسے سزا دوں گا اور بظاہر ہے کہ سزا سے خاصاً اب عرت ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی بنی  
 کی خصیصیت نہیں بلکہ ہر بنی کے نافرمان کو عذابِ خروی ہوگا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

لے اور اس کی اولاد بنی اسماعیل میں اور بنی اسماعیل کے غیر بنی اسماعیل میں جس کے لیے برکت کیا وعدہ ہے ۱۷

اس نبی کے شان و شوکت و قتال سے زیر کرونگا اور محکوم و ذلیل بنا دوں گا سو یہ بات نہ یوش علیہ السلام کو حال تھی نہ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حال تھی پس اس شارت سے وہی مراد ہے  
و چشم ششم اس شارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہیگا تو قتل کیا جائے  
اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعوی نبوت کے قتل نہیں کیے گئے بلکہ ہر فرد انکی شان و شوکت  
زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نبی ہوتے تو سب عدو خدا کے قتل کیے جاتے عیسیٰ علیہ السلام  
کے عقائد میں قتل کیے گئے ہیں پس اگر یہ شارت انکے لیے قرار دیا جائے تو انکا جو بانی ہونا لازم آوے  
جیسا کہ یہود کہتے ہیں انکیا وہ اس شارت و دوسری تورات کی کتاب پتھار میں ہیں یا نہیں  
اسکے سبب جو خدا ہی مجھے غیرت دلائی اور اپنی دواہیات باتوں کے مجھے غصہ دلا یا یہ سو میں ہی  
اسہیں اسے جو گروہ نہیں غیرت میں انکا اور ایک بے عقل قوم سے نہیں خفا کرونگا پس گروہ بے عقل  
اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہان جاہل سی لوگ تھے انکے ہاں علوم عقلیہ تھے نہ نقلیہ  
کہنا بڑھاپا ہی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصاً دکنے نزدیک  
نہایت حقیر و ذلیل تھے کہ وہ انکو اجڑہ نوڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس طلب ہل میٹ یہ کہ نبی اسرئیل  
جہٹے معبودوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جسطرح مجھے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی سب طرح میں ہی  
ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سر فرازی اور علم و معرفت دیکر نبی اسرئیل کو جلا  
اور غیرت دلاؤنگا سو اللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کر کے بھیجا پہلے نبیوں نے  
عزت میں دنیا و مافیہا کو بخشی دیو کو انکے ہاتھ سے قتل کر لیا یروم و شام پران کنز اور کس پوشش و بون کا قصہ  
کر دیا کہ قاتل اللہ تعالیٰ ہوا الذی بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّاتِ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ

۱۵ باب آیت ۱۳۱ منہ ۱۵ سورہ حمور کوع اول ترجمہ اللہ وہ ہے کہ جسے بھجا ان رُہ لوگوں میں کیا رسول  
انہیں میں کا کہ وہ بڑے کھڑا ہے اُنکو اُسکی آیتیں اور سنو اِسکے اُنکو اور سنا آئے کتاب اور عقلندی اور اس کے  
پہلے تھے میرے گمراہی میں ۱۵ منہ ۱۵

بشارت تیسری

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَمْ يَصْلَوْا لِلْمُبِينِ عِيسَى  
 علیہ السلام ورویش علیہ السلام کی قوم جاہل اور حقیر نہ تھی اور نہ اُن سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے  
 پس سوا قوم عرب کے اور کسی پر خبر صادق نہیں آتی ہے بشارت تیسری تورات کے باب  
 استثنائیں ہیں۔ اور اُن سے کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُن پر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے  
 وہ جلوہ گر ہوگا اور اُس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور اُس کے ہاتھ آتشی شریعت  
 ہوگی وہ پہاڑ سینا سے اُتارے گا یہ تھا کہ اُن سے وہاں بوسٹی کو تورات دی اور کوہ شعیر پر طلوع ہو  
 مراوے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر اُن کو یہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے  
 ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے  
 اور وہاں ہی حضرت یقرآن لائیل ہونا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران خدا کے جلوہ گر ہونے  
 قرآن اُتارنا مراوے کہ حضرت پر وہاں اُتارا اور موافق وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور قدوس  
 کے ساتھ آتشی شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتشی شریعت مراد نعمتی حکام ہے مشرکوں  
 اور اہل زنوں اور حرام کاروں اور چور و جاشوک کے لیے شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلاف  
 شریعت عیسے علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا نہ لیے جسم ہے نہ چور  
 لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لیے قتل اور قطع اعضا ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران  
 مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب تکوین کے نام سے کہ ہاعیل علیہ السلام کی نسبت یونان  
 اور وہ فاران کے بیابان میں ہا۔ اور متفق علیہ ہے کہ ہاعیل علیہ السلام مکہ کے بیابان میں ہا کرتے  
 اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اشیاء ت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطہر قرار  
 نہ دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیابان خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور کس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ تھو اور کس کے ہاتھ  
 سخت شریعت تھی بشارت چوتھی تورات کے باب تکوین میں ہے۔ یہود سے روایت کا عیسا

بشارت چوتھی

۱۰ ترجمہ عربیہ مطبوعہ حیدرآباد اسے نقل کیا ہے ۱۲

جدا ہو گا اور نہ حکم اُس کے پاس لے دیا جائے گا اور یہاں تک کہ شیلہ آوے اور قومیں کے پاس کہہ دی  
 نہوں؟ پس شیلہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اسکے ترجمہ میں اہل کتاب کا بہت اختلاف ہے  
 جیسا کہ امر ششم میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہودیوں میں حکومت رہی بعد ازاں آج تک  
 جہاں کہیں یہودیوں میں غیر لوگوں کی حکومت ہیں کثیر ہو اہل اسلام کی رعیت ہیں کچھ اور لوگوں میں  
 لیکن کہیں اپنی حکومت کے نہیں پائے جاتے ہیں پس بشارت سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی  
 صادق ہی نہیں آتی نہ یوشع پر عیسیٰ پر کیونکہ ان کے عہد تک اور بعد ان کے یہودیوں نے زور اور حکومت نہ  
 کی کسی رعیت نہ تھے اور دوسری یہ عبارت کہ اُس کے پاس قومیں کھڑی ہونگی صاف دلالت کرتی ہے کہ اس  
 مراد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے دین میں آئے ہیں اور حضرت  
 کے پاس ختم ہوئی ہیں بشارت پانچویں ۵۴ زبور میں چونکہ سیر و دلیل چہا مضمون جو شان باری  
 میں ان چیزوں کو جو سینے بادشاہ کے حق میں بنایا ہو بیان کرتا ہوں یہ میری زبان ماسر لکھنے والا کیا حکم  
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں یاد ہے تیسے ہونٹوں میں طف ڈالا گیا ہے اسی لیے خدا تعالیٰ تم کو بادشاہ  
 مبارک کیا ہے اسی بیادوں اپنی تلوار کو جو تیری حشمت اور بزرگی سے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا دیا اور اپنی  
 بزرگواری سے سوار ہوا اور سچائی اور ملائمت اور صداقت کیلئے اقبالندی سے اگے بڑھ دیا اور سنا ہوا  
 تم کو بہت مہربان سکھلا دیا گیا ہے تیسے تیر تیز ہیں بلکہ تیر نیچے گرتے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کو دشمنوں  
 دلیں لگاتے ہیں تیر تخت ایزد اور خداوند ابداً تیر سلطنت کا عصا راستی کا عصا تو خدا تعالیٰ کا  
 دوست اور شہادت کا دشمن ہے اس سبب نے تم کو خوشی کے تیل سے تیر مساجد کا زیادہ مسح کیا ہے  
 تیسے سارے لباس مراد عودا صبح کی خوشبو آتی ہے کہ جس نے ہاتھی دانت کے مٹکے دریاں نہیں چھو  
 خوش کیا ہے ۵۴ بادشاہ ہو گئی بیٹیاں تیری غوث والیوں میں ملکہ اور فیر کے سونے سے آراستہ ہو کر تیرے  
 دے ہاتھ کھڑی ہے ۵۴ آیت میں ہے۔ تیسے بیٹے باپ دادوں کے قائم مقام ہو گئے تو انہیں تم میں

بشارت پانچویں زبور

۱۲ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ۱۲ سنہ



سردار مقرر کر دیا : ۱۱ میں سارے پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤنگا پس سے لوگ اب دلا با و تیرا تاثیر  
 کرینگے انتہے تمام اہل کتاب کے نزدیک بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتی ہیں  
 جو ان کے بعد ان صفات سے موصوف ہوگا ظاہر ہوگا آپس سے جو کے نزدیک تعاد تک کوئی نبی ان صفات کا بعد  
 داؤد کے ظاہر نہیں ہوا ہے اور نصاریٰ کے نزدیک ہنشا سے عیسے علیہ السلام مراد ہیں اور اہل اسلام  
 کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے کہ یہ بشارت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہے کیونکہ اس بشارت میں اس نبی کے لیے چند اوصاف بیان کیے ہیں جو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں پائے جاتے ہیں اور عیسے علیہ السلام میں ہرگز نہیں پائے جاتے ہیں جو باوجود محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 اسکے مصداق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں : حسین ہونا - قوی ہونا - فضل البشر ہونا - فصیح ہونا - عاقل  
 ہونا - مبارک الی اللہ ہونا - تیرا انداز ہونا خلق کا آپ کے تابع ہونا - تیرے پیروں سے خوشبو کا انا - بادشاہ بنی  
 بیٹیوں کا ان کے گھر نہیں آنا - سبکی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے رئیس اور حاکم ہونا - ہر جاہل کا نام کو گونا  
 دیا یا کا انا - ابتدا و اسکا ذکر خیر جاری رہنا - جو حسن صورت حضرت کا ایسا تھا کہ اس پر وحی اللہ عزی  
 ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی چیز خوبتر نہیں دیکھی گو باقی تمام  
 آپ کے چہرہ مبارک میں پہرتا ہے اور جب منہ سے تیرا دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہوتی تھی اور  
 اور بہت صفا ہے ایسا ہی منقول ہے - اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص کا زمانہ قوت  
 اپنا نظیر نہ تھا ایک روز حضرت جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے گشتی میں مغلوب کر دے تو جانوں کہ  
 تم نبی برحق ہو سو حضرت نے چٹکے چھڑا دیے دو بارہ پہر لڑا پہر پہر مار مار کاڑنے تعجب کیا حضرت نے  
 فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اس پر ایمان لاؤ اور مجھے سچا رسول سمجھ تو میں درخت کو ہار دوں  
 سو حضرت نے ایک درخت کو بلایا اور وہ آگے حضرت کے سامنے کھڑا ہو کر آپ کی رسالت کی گواہی دینے لگا  
 پھر کہا کہ اسی درخت پہر جاؤ وہ میں چلا گیا فضل البشر بخنے پر آپ کی نبوت عامہ دلیل اور فصاحت آپ کی

اظہر من الشمس امین من اللہ اور تلوار باندھنا اور چہاؤ کرنا بھی آپ کا مسلمہ الشہوت اور مبارک مہنا  
 بھی آپ کا ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ نمازیں پڑھتے ہیں اور آپ کے بعد حضرت  
 پروردگار بھیجتے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ**  
**يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** (تیرا اندامی کل ہی اسماعیل کا شہوت ہے خدا کے نام سے حضرت کا کہ ہر جگہ  
 میں آپ کے پاس تیرا مکان ہوتا ہے اور اکثر مسکونوں میں تیرے حضرت کے راجل ہوتی ہوئی ہو اور خلق بھی  
 آپ کے تابع ہو گئی ہے چنانچہ اگر وہ کہے گروہ آتے تھے اور سلام لاتے تھے یہاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى**  
**لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى** اور آپ کے بعد ہر دور سے خوشبو  
 آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت نے جمع کر کے دیکھتے ہیں کہ لانا کئی پشتوں تک  
 اٹکی اور خوشبو آتی رہی تو قرن اول میں بادشاہوں کی بیویوں نے آپ کی ذرا بات کی خدمت کی ہے  
 چنانچہ یہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بانو زہراؓ اور کسریٰ خاتون کی بیٹی تھی اور وہاں بھی  
 آپ کے پاس آیا کرتی تھی چنانچہ غوث شاہ قبطی نے حضرت کی خدمت میں سن و ڈیایا اور ایک سلام اسود  
 ایک چرخ شہباز کا ایک شاہد اور ایک گاہڑا اور کچھ کپڑے دے دیے تھے۔ اور آپ کے بعد ایک اولاد میں  
 امام حسن خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے ایرانی میں ہندوستان وغیرہ ملک نہیں بلکہ حضرت کی ذریعہ میں  
 حاکم اور فزوان ہے ہیں اور آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سردار ہوئے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ تیار ہے کہ قریب  
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہونگے تمام نور میں قائم ہونگے اور ذکر صبر ہی آپ کا  
 ابد الابد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں پانچ وقت موزن باواز بلند آسمان سے **يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ**  
 کہتا ہے اور اوقات غیر محصورہ میں مصلے حضرت پر درود بھیجتے ہیں اور ہر وقت ہر جگہ ہر جگہ  
 آپ کے مجاہدین کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے دربار میں آتے ہیں جاکر ہر روز  
 ہیں لیکن پیشارت عیسیٰ علیہ السلام پر ہرگز ہرگز صادق نہیں آتی کہ یہ کتاب شعیانہ ہے نہ میں اس کا

نصاری صیغے علیہ السلام بشارت قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ کتاب میں انکی نسبت یوں لکھا ہے کہ وہ سنا  
بہ شکل تھے اور وہ آدمیوں میں ہی نہایت ذلیل و خوار تھے۔ یہ خوبہ لوصاف ان اوصاف کے جو نورو  
میں نبی مقرر کئے گئے۔ اور میں یہ خلاف اور ضد میں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نہ تلواری نہ تھے نہ کبھی  
تیرا انداز کی ہے۔ جس کے لیے جو دیتی کہ ہنگو کسی بادشاہ کی بیٹی قرار دیتے نہ انکے اولاد ہوئی  
کہ وہ باپ و ماں کے یہ مقام ہو کہ حکومت کرتی عیسیٰ علیہ السلام اپنے ایک آنا اور خلق کا انکی  
ابعد از ہوا تو وہ کہتا ہے کہ نصاریٰ انکو میرے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ یہ وہ لوگوں میں سے تھے جو  
بشارت چھٹی غفلت کی تیسرے باب میں یوں لکھا ہے کہ وہ نہایت خیاں و شہینہ والے آدمی تھے  
بیابان میں ہر گز ہمت نہ دی کہنے لگا کہ تو یہ کہو کہ یہاں کی بادشاہت نزدیکی ہے اور

اسی انجیل کے چوتھے باب میں یوں ہے جب یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہوا تب جلیل کو چلا گیا ۱۶ اور یسوع عیسے نے سادہ کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو بہ کرو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی ہے اور جو اور عیسے جلیل کے عبادت خانوں میں تعلیم دیتا اور آسمانی بادشاہت کی خوشخبری سنانا تھا اور اسی انجیل کے دسویں باب میں یوں ہے کہ عیسے نے اپنے شاگردوں کو یہ تعلیم کی ۱۸- اور جلتے ہوئے کرو اور یہ کہ آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے یہ نپٹل ہو کر بھی علیہ السلام اور عیسے علیہ السلام کو انکو حواری میں شاگرد بنے سب آسمانی بادشاہت کے انکی خبر دیتے تھے اور یہی ظاہر ہوا کہ یہ بادشاہت حواریوں کے لیے تھی۔ یہاں سے بعد کا نظارہ نوری حق ہی سے عیسے علیہ السلام کے انکے حواریوں کے ہاتھ میں نظر آتا ہے۔ سو اب ہم کہتے ہیں کہ آسمانی بادشاہت کے لیے عیسے علیہ السلام اور انکو حواری تھے۔ یہاں سے بعد کا نظارہ نوری حق ہی سے عیسے علیہ السلام کے انکے حواریوں کے ہاتھ میں نظر آتا ہے۔ سو اب ہم کہتے ہیں کہ آسمانی بادشاہت کے لیے عیسے علیہ السلام اور انکو حواری تھے۔ یہاں سے بعد کا نظارہ نوری حق ہی سے عیسے علیہ السلام کے انکے حواریوں کے ہاتھ میں نظر آتا ہے۔ سو اب ہم کہتے ہیں کہ آسمانی بادشاہت کے لیے عیسے علیہ السلام اور انکو حواری تھے۔

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط حکام آسمانی  
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آتا ہے جاوید جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پنازل پہنچے تھے  
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں کہ احکام آسمانی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں  
 اور اسی لیے عیسیٰ علیہ السلام لوگوں کو اس بادشاہت کے دراتے اور توبہ کراتے تھے کہ اب اس وقت  
 رہتی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غفر خطا بہر ہوتا ہیں تم کو خوب سزا دے گا  
 سو ایسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے یہاں بادشاہت کے سنی عیسائی کی شریعت کا شائع  
 ہونا مراد دیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے اکیسویں باب میں عیسائی اس سلطنت کی نسبت  
 سے یوں فرماتے ہیں کہ یہ سلطنت تیسے لیاوگی اور ایک قوم کو جو یہاں کیو لاؤ و بجاوگی اس معلوم ہوا  
 کہ سلطنت سے خود طریقہ یہاں مراد نہ اسکا شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیعہ اور یہود کا ایک قوم  
 سے لیکر دوسری کو دیے جانے لگی کچھ معنی نہیں دوم یہاں سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں  
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ اسکا ظہور قرار دیا جاوے کیونکہ اول تو اس شریعت میں حکام سیاست اور ملت  
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے حکام کو بھی  
 پولوس کے جو بزرگ نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ یہی تسلیم کریں جاوے کہ ان کے ہاں  
 احکام سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسے علیہ السلام کے عہد کے بھی جاری کیے گئے نہ  
 حواریوں کے عہد میں خود عیسے علیہ السلام کے زمانہ میں کہیں کسی انی کو یا جو کو یا قزاق کو سزا دی گئی تھی  
 اسکا شیعہ کہہ ہو گا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیعہ شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو اس سے  
 زیادہ کہیں نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی پس اب یہی حکام آسمانی کہیں جاری کیے نہیں  
 دکھلائی دیے ہاں بالیقین اور یقین کے حکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں  
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں جو ان کے بعد ان کے صحابہ

زمانہ میں پہرے باعین تیج تابعین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب سامانی حکام جاری رہے خدا کو دشمنوں کو  
 کہ وہ کافر اور شرک میں خوب سزا میں لگیں اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر نہ پر خوب عمل ہوا  
 کہ انکو غلام بنایا گیا اور ان کے مال و مہاب کو ضبط کر کے خزانہ میں جسکو بیت المال کہتے ہیں جمع  
 کر دیا گیا خاص بل غرض نبوی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں سے مقابل ہوئیں پہرے انکی توبہ سے انکو  
 سزا نین نہانی معاف کر دیا گیا چہ را اور قزاقوں کو سزائیں ملیں مگر کھٹے گئے گزین مار گئیں  
 زمانہ کا رو پر رحم ہو دوسرے بارے گئے خزانہ الہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکوں کی اور بیٹیوں اور  
 فرو ماندوں کی دستگیری کی گئی نصف انکو کھول کر دیکھ لے کہ آسانی بادشاہت کا مصلحت سے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انہیں ہو سکتے بشارت ساتویں اسی انجیل کے الیوس باب میں پوسے ۲۲۔  
 یسوع نے انہیں کہا کیا تم نے نوشتوں میں کہی نہیں پڑا کہ جس تہر کو راج گیر وں ناپسند کیا وہی کرنے کا  
 سزا ہوا ہے خداوند کی طرف سے ہے ہماری اور تمہاری نظروں میں عجیب ہے اسی لیے میں سے کہتا ہوں کہ خدا  
 بادشاہت دے لیا ہو گی اور ایک قوم کو جو ہکا سیو لائے دیجاو گی یہ جو اس تہر پر گر گیا چہ را  
 ہو جاو گیا یہ جیسرہ تہر گر گیا اسے پس ڈالیکا اتھے تہانی سلطنت کا ایک سیو لائیوالی قوم کو چا  
 عرب پر صادق آتا ہے اور اسکے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند تہر کے ساتھ دینا اور انجام ہکا  
 کو نکال کر سزا اور لوگوں کی نظر و غمیں اسکا عجب علوم ہونا تہریت و صفت ہونا کہ جو سیر گر گیا چہ را  
 اور جیسرہ تہر گر گیا چہ را ڈالیکا خاص صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف شاہ کرتا ہے کہو کہ قوم عرب تمام قوموں کے  
 نزدیک فیل و خواتی علوم و فنون کا نہیں نام و نشان تھا یہ وہ نصار بستی علم و ہنر کے اور ہی ہا  
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ہی لوگوں کے  
 نزدیک پسند تھے کیونکہ ان کے پاس لہا بے نبوی تھا نہ کہی انکا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا  
 نہ حضرت کے والدین حیات تھے پس گویا حضرت ناپسند تہر کی مانند تھے اور لوگوں کے نزدیک انکا

بخاری و ابوداؤد

میں نے نہیں کہیں میں یاد دلایا گیا ۲۹۔ اور اس نے ٹکڑا سکے گنے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آدھو تم  
 ایمان لاؤ بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کروں گا اس لیے کہ اس چہان کا سر دار آتا ہے اور جو میں کی  
 کوئی چیز نہیں ۱۵ باب انجیل یوحنا ۲۶۔ پہر جب کہ وہ فارقلیط جبے میں تہا رہے لیے باب  
 کی طرف سے بچھوٹکا آویگا تو وہ میرے لیے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے ۱۶ باب ۸ آیت لیکر  
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میلر جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤں گا تو فارقلیط  
 تمہارے پاس آویگا پر اگر میں جاؤں گا تو میں محکو تم پاس بھیج دوں گا اور وہ آنکروں کو گناہ پر  
 نیکی پر اور حکم پر نرا دیگا ۹۔ گناہ سے اس لیے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے ۱۲۔ میری اور  
 سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے ۱۳۔ لیکن جب فارقلیط  
 آویگا تو تمہیں اہ حق بتا دیگا کس لیے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیگا بلکہ جو سنے گا سو کہیگا اور تمہیں آنکھوں کی  
 خبر دیگا ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اس لیے کہ وہ میری چیزیں پا کر ٹکڑا کرے گا ۱۵۔  
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری اس لیے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا  
 مقصد سے پہلے دو مقصد سے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے مقصد اولیٰ پہلے ثابت کر چکا ہے  
 کہ اہل کتاب سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اول  
 اسکا ہوا پس اہل عبری انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 نام مبارک لکھا ہوا تھا اور حاصل حمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ یونانی زبان  
 ہوا تو حضرت اہم مبارک کا ترجمہ گلوٹوس کہ جسے معنی احمد ہیں کر دیا پہر جب یونانی زبان سے  
 عربی میں ترجمہ کیا تو اسکا معرب فارقلیط بنایا چنانچہ ایک بار یہی صاحب نے ایک رسالہ میں جو لفظ  
 فارقلیط کی تحقیق میں نہیں لکھا ہے اور ۱۲۶ ہجری میں کلکنہ میں چھاپا تھا لکھتے ہیں کہ لفظ  
 اہ معرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کمی بیشی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ گل  
 اسکو سبیل کر لیا علی بن ابی القیاس پر گلوٹوس کو فارقلیط کر لیا ۱۲ منہ

جہاں سے آواہ



فارقلیط یونانی لفظ سے معرب کیا گیا ہے پس اگر کسی یونانی میں پارا کلی طوس اصل قرار دیجئے تو اس کے معنی  
 معین وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلو طوس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم الہیہ  
 نے ہنشا رستہ استلال کیا تو وہ اصل پیرکلو طوس مہمبا کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس  
 دعویٰ کیا کہ عیسیٰ سلام محمد یا احمد کی خبر دی لیکن اصل پارا کلی طوس نقطہ ہم کہتے ہیں اصل پیرکلو  
 ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے ہنگو پارا کلی طوس غلطی سے چڑھ لیا اور اگر یہی تسلیم کیا جائے تو ہم  
 اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیلیات کر چکے ہیں پس ایسے دیانت داروں کے کیا تسلیم کرے کہ پارکلو  
 پارا کلی طوس نام دیویوں اور قطع نظر اسکے یوں بھی عام اصل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم معین وکیل  
 نما بھی صادق و متقدم وہم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اصل کتاب فارقلیط کے منتظر  
 چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونیکا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ  
 سنس سچی نے قرن ثانی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں فارقلیط نبی ہوں کہ عیسیٰ علیہ السلام خبر دی  
 ہے پس بہت عیسائی لوگ پیریمان لائے اور اسکے تابع ہو گئے چنانچہ ولیم سیرسٹان نے اپنی تاریخ  
 کی کتاب کے تیسرے باب میں لکھا اور اسکے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب سنہ ۱۸۴۰ عیسوی میں چھپی  
 اور اب تواریخ کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود  
 و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے ایسے جہے ملک صبت کا بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال منکر ایمان لایا اور کہا بلا شک و ہی نبی ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے  
 خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا اور جو اسکے بادشاہ  
 بھی تھا شک و ہمت نہ تھی حضرت علیہ السلام کا کچھ خوف و خطر نہ تھا اور اسی طرح متوقس بادشاہ قبط نے  
 حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت ہدایا آپ کے حضور میں داند کیے اور یہ بادشاہ عیسائی نور  
 و انجیل کا بڑا عالم تھا اور جابر و بنی امیہ و بنی قریظہ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور

محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم

کہ بیشک تمہاری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دہی دار ہر قل شاہ روم ہی قرار کیا تھا علیٰ نبیہ  
اور بہت سی شوکت نصیب کے عالم انجیل کی خبر کے ملوث حضرت پر ایمان لاکھا لگا لگو سو قوت  
حضرت کا خوف تباہ کچھ طمع اور لالچ کسی کہ حضرت کے ہاں نہ تک شوکت ظاہری ایسی نہ ہوئی تھی کہ  
جس سے یوں کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور نہ آپ کے پاس مال و متاع تھا کہ اسکے لالچ میں گئے لیکن  
نمازت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جسکو دیکھ کر منصف مزاج حضرت  
ایمان لگتے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ تشدد بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ عیسیٰ  
نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور فرماتا ہے وَاضْرَحْ  
قَالَ جِئْتَنِي بِبُرْهَانٍ يَا ابْنِ اِسْرَءِيْلَ اِنِّي رَسُوْلُ اللّٰهِ الْكَافِرُ مَعْصِدٌ وَاللّٰبِثُ بَكَ  
مِنَ النَّارِ وَفَلْيَسِّرْ لِي سُوْلًا يَّا ابْنِ مَرْيَمَ اِنِّي رَسُوْلُ اللّٰهِ الْكَافِرُ مَعْصِدٌ وَاللّٰبِثُ بَكَ  
تمہارے پاس صد کارسل ہو کر آیا ہوں سچا ہوا اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تو اسے اور خوشی سنا تا  
ایک سول کی کہ میرے بعد آئے گا نام احمد ہے ہاں احمد کے نام سے بشارت دی کہ جسکا ترجمہ بھائی  
پیر کلوسس اور عرب کا فاطمہ ہوا جو انکے انجیل میں موجود ہیں اس کے موجب محمد صلی اللہ علیہ  
نبی برحق ہیں اور اگر کوئی کہے کہ فاطمہ کی اصل بعض نصاریٰ کے نزدیک بارکلی طور سے کہ جسکے معنی  
معین و وکیل کے ہیں احمد کے تو ہم اسکا یہ جواب دیں گے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے ہمارا مطلب  
ہے کہ یونان کی اہل حق ہی ہمارے نبی مراد ہیں روح حبیب کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ یونان  
علیہ السلام نے انبیاوت میں اس نبی فاطمہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم چھاؤں آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی انجیل  
۱۷ عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب نہ دے سکتے ہیں کہ اس شخص سے کہ جسکے آئینے عیسیٰ علیہ السلام  
خبر دیتے ہیں روح القدس یعنی جبریل مراد ہیں سو وہ عیسائی کے بعد حادوں پر ایک گہر میں اس طرح  
نہاں ہوئے تھے کہ جس طرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کر لے ۱۷

یہ کہ عیسیٰ نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت رکھتے ہو تو میری نصیحت کو یاد رکھنا بہت صاف نکالت کرتا ہے  
 کہ اسکے بعد جو کچھ فرما دینگے بڑی ضروری چیز ہوگی کہ جبکہ انکار ان لوگوں کے کچھ بعد نہیں پیر اسکے بعد  
 فارقلیطہ کے انہی خبری ہیں اگر فارقلیطہ سے مراد روح ہوتی تو ہمدردی تمام عیسے علیہ السلام کو جاتا  
 نہ ہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں کی کسی جسم اور شکل میں نہ ہا بلکہ دلبر ان کے ہکا ظہور ہو سکتی  
 کا انکار صحتاً مستبعد بلکہ ناممکن ہے اور دوسری روح ان پر پہلے ہی عیسے کے روبرو تار کرتی تھی پھر  
 اسکے انکار کے کیا معنی نہیں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے نور نبوت کے دریافت کیا کہ بہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا انکار کر لگی تو اول ہی سے اہتمام کیا اور پھر حضرت کے انہی خبری از انجیل ہے کہ روح ان سے  
 متحد ہے اسی طرح انکو اس سے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسے علیہ السلام کے ساتھ  
 غیر مت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُن سے بالکل غیر مت ہیں اور فارقلیطہ کا لفظ ہمارے  
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیر مت چاہتا ہے اور عیسے اور روح میں غیر مت نہیں از انجیل  
 ہے کہ کدالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین سے یکدل  
 اور شفیع ہونا جو فارقلیطہ کی نسبت اس بنا پر ت میں کو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے  
 نہ روح میں از انجیل ہے کہ اس بنا پر ت میں عیسے علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیطہ نہیں  
 وہ چیزیں جو عین سے کہیں ہیں یا دو لایکا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا ہے  
 کہ عیسے علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری بھول گئے تھے پھر روح ان کو انہیں یاد دلانے  
 تھے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسے علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت سے احکام یاد دلانے  
 از انجیل توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى  
 كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَمْ إِلَّا تَقْبَلُوهَا اللَّهُ وَلَا تُسْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ  
 لِبَعْضِنَا لِبَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ اللَّهُ يَكْرِهُ الْمُسْرِكِينَ كِتَابًا وَكَلَامًا مَّن لَّوْكَ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور میں براہے وہ ہے کہ سو اس کے ہم کیونکہ ہم میں اور نہ شرک کریں اور ہم میں کوئی سیکو  
 خدا کے سوا پوجنے نہ ہے اور انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے انیسے پہلے تک  
 کوئی تاکہ تم جب آؤ ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی  
 ایمان کہتے تھے اور اس شارت میں حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں تاکہ جب وہ آوے تم پہلے ایمان لاؤ اور انجیل  
 ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس شارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں سزا آتا ہے اور مجھ میں اسکی کوئی چیز نہیں  
 لیست صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں سزا کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت کا کام  
 جہاں کے لیے ہے اور آپ کا عالم کے نبی میں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ ہی تمام جہاں کے سردار  
 میں اور حضرت عیسیٰ مین وصف نہیں کیونکہ وہ خاص نبی اسرائیل کے نبی تھے پس سوچو کہ کہہ سکتے ہیں کہ  
 عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں اسکی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے  
 کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہی ہیں اور اوصاف آپ میں ہونگے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہونگے  
 عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہائیگا اور انجیل ہے کہ عیسیٰ فرماتے ہیں فافلیط  
 اگر میرے گواہی گواہیت گواہی نہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے کیونکہ حضرت نے عیسیٰ کے رسول  
 ہونیکے گواہی ہی ہے چنانچہ قرآن میں موجود بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کا گرد و سبز نازل ہوئی  
 تھی سو وہ حضرت عیسیٰ کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں مخالفوں  
 کو حاجت تھی ہونگے روبرو روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول نصیحت خدا حقیقی ہے جو نزول  
 اور صحت اور حلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اسکے روح اپنے ہوا کی مانند آئی تھی اور صحت  
 کسی پر کچھ جن واسطے کا اثر ہوتا ہے اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کا گرد و سبز کا اثر ہوتا تھا جیسا کہ نصیحت  
 اللہ تعالیٰ نے جبکہ کہتے ہیں جو قرآن مجید میں عیسیٰ علیہ السلام کے روح اللہ تعالیٰ نے جسے جبریل علیہ السلام نے  
 جبر خدا بنا کر پوجا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام حکام کا مختار جانکر انکی اطاعت کرتے  
 ہیں اور اللہ اسکے رسول کو اسکے آگے نہیں مانتے پس مراد یہ ہے کہ جسکو منع کیا ہے ۱۲ منہ

اور انجیل

اور انجیل

اور انجیل

بہتر میں کچھ کی صورت میں اگر اسے گفتگو نہیں کی تھی پس جملہ جن کلام بعینہ ہکا تو ہے کہ جس پر  
 وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس صبح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی پس گواہی یا روح جدا  
 شہادت نہ تھی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پیچھے سے عیسیٰ  
 کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے از انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں ہاں  
 تو فارقلیط تمہارے پاس آئے پس فارقلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ دو رسول صاحب شریعت اور خصوصاً نبی ایک رسول  
 رسالت تمام عالم کے لیے ہو کر آیا نہ میں جمع نہیں ہو سکتی پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام جاوے  
 صلی اللہ علیہ وسلم نہ آوے بخلاف روح کے کہ ہکا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر سیط موقوف نہیں  
 از انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے میں فرماتے ہیں کہ فارقلیط جان کو گناہ پر کہ وہ مجھ پر ایمان  
 بلا سوئرا دیگا چنانچہ توبیخ کا لفظ جن ترجمہ کا ہے حوالہ دیا اور اس ترجمہ عربی میں جو ہے وہاں  
 روسیہ میں چپا تھا موجود اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کہ تثنیٰ عیسوی میر چپا تھا بہتر  
 عبارت موجود، ویکیت العالم علی خطیبہ پر اس صاف ظاہر ہے کہ فارقلیط محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضرت یحییٰ بن یوسف جو عیسیٰ پر ایمان لگاتے تھے مافوق نبوت علیہ  
 کے خوب سزا دی کہ مخالف لوگ بھی ہکا انکار نہیں کر سکتے بخلاف روح کے کہ سزا دی گئی  
 کے منکر و نکر کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں اور نہ حوالہ کسی  
 منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور سکیں تھے پہلے فارقلیط سے کہ جو اس نبوت میں مذکور ہے روح  
 کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فارقلیط کے لیے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکر و نکر سزا دیگا اور  
 روح سزا نہیں دی گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد میں جب کہا کہ پہلے رسول کو  
 لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں لائے اور بدو زبرد تو بیچ کے کلام الہی کو نہیں مانے

از انجیل

از انجیل

اپنے تحریک کفر سے باز نہیں تھے سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جہانی کے ساتھ بڑے عجب و شہسوار  
 سے دنیا میں سول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو بوجھے تھے اور  
 خدا کے پیارے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں جاؤ گے کہ تھے نہایت نرمی اور ملائمت سے سمجھایا اور ایک  
 عرصہ تک غلط و پند فرمایا لیکن جب سنا مالک لٹے اور سر چڑھتے تب مجھے جانی اور تلوار آسمانی سے  
 موہن دیا بتوں کو سرنگوں گرا دیا اور آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی سیف مہوں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و  
 خصوص علیہ و آلہ و صحبی علیہم السلام بیا بانوں اور بستوں میں میرا نام کی سنا دی کی ہے اور خبر پہلے  
 کہ جلد تو یہ کرو ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام خرقہ کیا پس جو اب میں حق میں آئے  
 اول تو میرا تہ سے دنیا میں سزا پاؤ گا پھر آخرت میں جہنم میں ہو گا۔ تبلیغ از جانب ابو محمد  
 عبدالحق مصنف کتاب سہا سہا یاسی ہو اسے ہندو اسی میں مسوری اور ہندو سے  
 تہا ری خدمتیں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بیکاری فانی جانی ہے ہر عیش و ہوا کا قہر و کباب  
 اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس اوند نے کہ تمہیں اور میں اہم پاؤں ملک ناک مال و اولاد  
 و عافیت صد ما نعمت و صفت عطا کی ہیں اور لا کہوں تمہیں بن مانگے دی ہیں سکے واسطے ہر طریق پر چلو گے  
 وہ راضی ہو اور دار آخرت میں اسے زیادہ عفا سے فرماؤ اور وہ طریق حق ہے کہ اس کے پیچھے رسول محمد صلی  
 علیہ وسلم کو مانو دیکھو پیوستہ فی کرو اور دلیں سوچو پیچھے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود بہت باز نیکی کا تقویٰ  
 اور لوگوں کو توجید و صلہ رحمی نیکی کا رمی راست بازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاؤ علیہ السلام کی حرام و

حلال یہ بھی ایک صاف دلیل آپکی نبوت کی ہے کہ آپکی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور بڑی بڑی  
 بادشاہ روم و ایران کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی اور اہل حق ہوتی ہے  
 کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی اور اہل حق کی آدم اپنے ایسی سخت  
 اور اسی پہلے سرور آسمانی سے کی کہ نہ آپ کے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان نہ نصرت نہ تبار ملک و نہ خوب خوار  
 تھے پھر کفار و ملحد یہ فرمایا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کہ جو اس طریق حق پر نہیں کافر ہے اور اسکے پیچھے  
 دوزخ ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا سب غالب سے خود دین حق پہلادیا ہوا منہ

چیزوں کی خبر دینے اور انکی غاصت کے طریقے سکھانے سو سب چیزیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی رہتاری نیکیو کاری صلوہ رحمی مروت سخاوت شجاعت علم و علم  
 زہد و تقویٰ سب پرانہ من الشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کفار و ملاح میں  
 کامل بنانا اور بری باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بری تہیں ظاہر ہوا ہوا  
 بلکہ ابن من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تواریت و انجیل و زبور  
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے اب تک موجود ہے دیکھو جس شخص نے  
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دیا ہو یا کسی کا دیکھ کر کہ وہ جس چیز کے بنائے کا دعویٰ کرتا تھا انکو بنا دیا ہو  
 پہر جو کوئی شخص اس کے کاتب اور اسکے کاریگر ہو نیکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دہری پر اصرار کرے اب  
 وہ شخص نے انصاف نہیں تو انور کیا ہے اب ہم انکو متعصب اور معاند کہیں تو جیسا ہے سچا ہے  
 نبی یا رسول نے ایک جہان کو موحدا اور رہت باز اور نیکیو کاری بنا دیا ہوا اور ایک خلق خدا کو انبی  
 کا کارناما کر کے دکھا دیا ہو پس اس کے رسول ہونے کا جو کوئی انکار کرے چلا جائے اور دین حق میں  
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے ﴿فَمَا ذَا ابْعَدَ الْخَوِیَّ﴾  
 ﴿اِنَّ الصَّلٰتَ﴾ ہاں جس نبی کا دین نہ پہلا ہوا اور سوائے چند کس کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں  
 پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چنانچہ بعد نہیں خطاب باہل کتاب  
 لے یہود اور اے نصاریٰ اس سے ڈرو وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی  
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تواریت میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہے انکا دین  
 تمہارے پاس چکا ہے اب انکو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ و موسیٰ و جمیع انبیاء علیہم السلام کو منو  
 ہیں اور ان پر ایمان لائے تاکہ فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب الہی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو  
 اور شمع عالم افروز کو منہ سے نہ بھاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تواریت و انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب



باقی رہی نہ چھپو و پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کیا ہو گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاو گے  
 قَبَائِحِ حَدِيثٍ بَعْدَ الْوُقُوفِ اب میں عار و درود پر قسم کلام کرتا ہوں اور بحث کو تمام کرتا ہوں \*  
 فیارب صل وسلم علی امام المرسلین خاتم النبیین سیدنا و مولانا علیہ السلام اجمعین

### بحث دوسری حضرت خاتم النبیین معنی میں

واضح ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو آپ کو  
 ہر دعویٰ کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی  
 کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ کسی کا قول مقبر نہیں ہے پس اللہ اور اس کے رسول  
 کے قول کو ماننے سے بڑھ سو امر و رد ہونیکے احق بھی ہے کیونکہ دلیل سے کہ جسکے اکثر مقدمات کی بنا ہمسایہ  
 اور مطنونات اور مشہورات بلکہ کافیات پر ہوتی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ جس میں اکثر تعلیبت ہیونت  
 کے غلطیاں قح ہوتی ہیں حاصل کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی گنہ حقیقت معلوم اور رسول کو  
 اللہ بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دیتی ہیں پس اس میں کس طرح غلطی کا احتمال نہیں پس ب ہم مدعا ثابت  
 کرتے ہیں قال تو ما کان محمد ابدا الحدیث من رجاء الکفر لکن رسول اللہ و خاتم النبیین  
 یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے پانچ نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں تبص قرار  
 خاتم کو کبوتر سے پڑا ہے پس اس تقدیر پر یہ معنی ہونے کہ محمد سب نبیوں کے پچھلے نبی ہیں کہ آپ کے بعد اور کوئی  
 نبی نہ ہو گا پہلی تقدیر پر یہ معنی ہیں کہ حضرت سب نبیوں کی مہر ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا سلسلہ

۱۔ یہاں تک کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فار قلیط لکھا جاتا تھا جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اسے محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی مٹا دیا اور لکھی جائے پر ہر جگہ ترجمہ و کلیل لکھا اور معنی کر کے لکھی  
 تفسیر روح کے ساتھ کی اور مرنٹ کی ضمیریں لکھی طرف پیہر نے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر لکھی گئی  
 ہذا النقیس یا کہ بالکل نام مٹ جاو ۱۱ منہ ۱۲ حضرت کے بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور زید بن حارثہ حقیقہ  
 بیٹے نہ تھے میرا آپ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آپ کا بیٹا آپ کے پیچھے جتنی نبوت کا ہوتا اور خاتم المرسل  
 ہو میں فرق لازم آتا العبدین کی راہ سے اسب ہرے باب میں اسب است آجکی اولاد ہے ۱۳ منہ

آپ پر ختم ہو چکا جس طرح کسی چیز کا منہ بند کر کے پھر نہ لگاتے ہیں اسی طرح حضرت نبوت کے سلسلہ میں پھر  
 کہ اللہ آپ کے اس سلسلہ میں کوئی دخل نہ ہوگا بہر تقدیر یہ حاصل ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خلفی الرسل یعنی رسالت پھر تمام ہو گئی تریزی روایت کیا ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نبی بعدی کہ سیر بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور یہیت سی صحیحہ احادیث  
 اسباب میں عارض ہیں اور تمام ہمت کا اس پر اتفاق ہے پس اسکا انکار کیا جائے گا اور دلیل عقلی  
 ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں انکی موت کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھیں مثلاً موسیٰ علیہ السلام  
 کی شریعت میں انکی ہمت سخت ہوئی تھی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسٰی علیہ السلام کے وقت بہت نرمی  
 تھی پس انکے لیے ویسے ہی نرم احکام تھے پس اسی شریعت کے ہمیشہ جاری کہنے میں بڑا حرج اور لوگوں کو اس طرح  
 بطریق اور دشواری تھی اور یہ مقتضای رحمت کاملہ سے بعید تھا پس اس حیم نے اپنی رحمت کاملہ سے  
 معتدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھی اور نہایت  
 آپ پر تمام کر دیا جیسا کہ قرآن میں امر تھا فرماتا ہے الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلَقَدْ لَكُمُ الْفَتْحُ عَلَى كُلِّ  
 الْاَيَةِ یعنی آج میں نے تمہیں کامل دین دیا کہ افراط و تفریط سے خالی ہے اور نعمت تمہیں تمام کر دی پس یہی کامل  
 دین کو ہمیشہ جاری کہنا عین رحمت اور لوگوں کے لیے بڑی آسانی ہے پس جس طرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن  
 ہے اسی طرح آپ کے بعد کسی اور نبی کا تکمیل کے لیے آنا ہی ناممکن ہے البتہ آپ کے بعد آپ کی ہمت میں ہر صدی  
 کے بعد مجدد پیدا ہو کر نیکے کہ وہ دین میں غلط فہم لوگوں کی کمی زیادتی سے پر گئے ہیں انکو دفع کیا  
 کرے پس حج و عمرہ میں نبی رسول احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ عیسٰی علیہ السلام نبی میں قریب  
 کے تشریف لائیں پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا جو اب بطور نبیایت کو نیکے لہذا اب رہا خدا کی مانند  
 شمار کیے جاویں گے اور اس کے ظاہر کر نیکو امام مجددی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھیں گے نبی  
 لہ کہ انکے لیے توبہ قبل کرنا اپنی جان کا تباہی ہے اسکا کا طنا فرض تھا علی ہذا القیاس ۱۲ منہ  
 ۱۲ منہ ۱۵ کہ زانی اور قزاق کو مطلق سزا نہ تھی علی ہذا القیاس ۱۲ منہ

کامل  
 نبی  
 نبی

اے سب نبیاء سے افضل ہو نہیں قال اللہ ﷺ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَلَا يَفْقَهُوْنَ  
 اے بہت عمدہ یہ سب لوگوں سے افضل ہو اور یہ ظاہر ہے کہ امت کا افضل ہونا سبب کمال نبی کے ہے اور  
 یہ کمال نبی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب امت محمدیہ تمام ہوتی ہے تو اسے افضل ہوتی ہے تو  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جبکہ کمال سے انکی امت کو فضیلت حاصل ہوئی اور سب نبیاء علیہم السلام  
 افضل ہیں صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ أَحَدُهُنَّ أَنَّ  
 نے سب نبیاء پر چھکو چھ چیز کے سبب فضیلت کی ہے صحیح ترمذی میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 اِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ لَكُمْ النَّبِيَّ الْأَحَدِيثُ كَمَا قِيَاسُكُمْ رُفُودَ مِثْلِ تَمَامِ نَبِيِّكَامِ يَشُوْهُوَ كَمَا تَرْتَبُ  
 اور دوسری نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہم السلام فرمایا ہے میں پچھلوں اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے  
 نزدیک کرم ہوں اور فخر نہیں نبی فخر کی راہ سے نہیں کہتا اور بہت سی احادیث صحاح میں مضمون کی  
 وارد ہیں اور دلیل عقلی یہ ہے کہ آپ کی شریعت سب شریعتوں کا مل ہے جیسا کہ ہر کتابت بھی  
 ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا نبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شریعت سے کہ وہ نبیاء  
 علیہم السلام ہیں کامل ہیں اور سب سے افضل ہیں دوم وجہ یہ کہ مشتق کا کمال اور اسکی زیادتی حقیقت  
 ہو مشتق کے مبدی کی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت  
 اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت بہت زیادہ اور کامل ہے چودہ وجہ اول یہ کہ آپ کی نبوت  
 کے لیے قیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت ایک نائے معین تک رہی پس کسی نبی  
 سو برس تک کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک ہرگز وجہ دوم یہ کہ حضرت تمام خلق  
 کے لیے جبرائیل تک کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لیے  
 ہے اول یہ کہ مجھے کلمات جاسع عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں بھی جاتی ہیں دوم  
 یہ کہ کفار پر بھی عیب دیا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی تو ہم یہ کہ میرے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا چہ دوم  
 شفاعت مجھ کو قیامت کو سب کا شفیع ہو گا پھر یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہوتا تھا اور میں تمام عالم کا نبی ہوا ششم یہ کہ

اول دلیل عقلی حضرت کی فضیلت پر  
 وجہ اول و دوم

مجموعہ نبوت ختم کی گئی ۱۲۱ھ

ایں کوئی ہزار آدمیوں کوئی سو کا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علی ہذا القیاس جسے سوم یہ ہے کہ  
 حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر ہر قدر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی  
 حیات میں اور کروڑ ہا آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں نے اور ہر قوم  
 حضرت کا اتباع نہ ہونے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے خلاف اور انبیاء علیہم السلام  
 کہ ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہابہ عیسیٰ علیہ السلام اور اسکے بعد دوسری علیہم السلام متبعین بھی کچھ کم ہیں  
 بلکہ عیسائی تو اگر کل کسی قدر مسلمانوں زیادہ ہیں جو اول جب ہم ثابت کر چکے کہ چار نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کی ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا  
 زمانہ معین اور مخصوص ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک عیسیٰ علیہ السلام کا محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم تک پس اس زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کہلا دیئے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہونگے بلکہ مخالفین  
 کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام بعد جو یہودی انکی پیروی نہ کر گیا حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہوا خیال  
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت قیامت تک بٹھا رہا اور ان کا زمانہ مخصوص ہے ان کے متبعین ہر  
 حضرت کے متبعین زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بٹھا رہا میں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع  
 اور ان کا خالص بنی اسرائیل کی واسطے جواب و علم اتباع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جمیع حکام میں  
 متبع ہوں دوسرے غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت پر  
 اگر ہم اول جواب قطع نظر کریں تو کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی ہے نہ رسمی میں صیاح کہ دراز  
 سالار حضرت شاہ مدارو شاہ سالار کا اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں  
 اسی طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں  
 تورات کو مٹانے نہیں آیا بلکہ سکھانے آیا ہوں حالانکہ تورات میں خنزیر و زنا وغیرہ صد ہا اشیاء  
 حرام ہیں اور عیسائی انکو مباح جان کر کرتے ہیں پس عیسائی سوائے دو ایک بات کے اور کسی حکام میں

عیسے کے متبع نہیں علاوہ اسکے یہ کہ کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی ہر ماں قرآن و احادیث میں کچھ لوگ عیسے علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اصل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہودی تو سیطرہ مسلمانوں سے زیادہ ہو ہی نہیں سکتے پس حجت ثابت ہو کہ حضرت کی نبوت بہ نسبت اور انبیاء علیہم السلام سے زیادہ واکمل ہوئی تو موجب قاعدہ مذکورہ لگے ان سب انبیاء سے زیادہ واکمل نبی میں قائم رہا انبیاء علیہم السلام کا آپس میں یک دگر فضل ہوا قطعی الثبوت ہے حال تکلیف و لقد فضلنا بعض النبي على بعض الآية یعنی بعض انبیاء کو بعض پر تفضیل دی ہے اور تفضیل نبی خاص کی غرض ہے کذا فی شرح فقہ اکبر لیکن حضرت کی فضیلت لیل قرآن و احادیث صحاح و اجماع بہت ثابت ہے کذا فی الشفاء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق کے نبی ہیں ہر ایک کا تمام جہان کے نبی ہیں قرآن و احادیث سے دلالت قطعیہ ہے، از انجملہ آیات وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ نَبِيًّا شجوب لوگوں کی طرف سول بنا کر بھیجا، از انجملہ آیات قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الآية تو کہہ دو کہ میں سول ہوں سب کی طرف یا ہوں از انجملہ آیات تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لَكَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ الْغُفْرَانِ عَلَيَّ عَبْدِي لَيْتَ كُنَّا لِّلْعَالَمِينَ نَذِيرًا بڑی برکت ہے کہ جس نے اپنے بندے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر قرآن امارا تا کہ تمام جہان کو ڈر سادہ و صحیحین میں، و كان النبي يدعوهم إلى قومته و بعثت إلى الناس عامة کہ پہلے نبی اپنی قوم فاضل ہوتا تھا اور تمام لوگوں کا نبی ہونے پر حضرت تمام جہان کے نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں اور قیامت تک تمام عالم میں قبول دین کا یہی کارہیگا اور کوئی نبی نہ آئیگا پس جنک کوئی شخص حضرت کے دین میں آئیگا خواہ کیسی ہی عبادت و ریاضت کرے وہ دائمی سے نجات نہ پائیگا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے وَصَلِّتُ لَكُمْ الْفَلَاحَ نَبِيًّا مِّنْكُمْ خَوْفٌ هُوَ أَوْ يَهْتَدِي لِيَهْتَدِيَ كَمَا هُوَ مَحْلُومٌ ہوا کہ سوا اسلام اللہ کے نزدیک اور کوئی دین قبول نہیں وقال إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ کہ دین قبول اللہ کے نزدیک ایک اسلام ہے وقال

وہ  
انجیل اور انجیل

وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا أَفْكَرَ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِ مِمَّنْ يَتَّبِعُ سِوَا  
 اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول ہوگا اور وہ شخص آخرت میں بہت ہی نقصان پاؤں والوں میں سے ہوگا  
 کیونکہ اسے تو پہلا جانکر اور دین اختیار کیا تھا اور انہیں بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں ضرر  
 پڑی پس ان آیات سے صاف معلوم ہو کہ انسان کی نجات بدون اسلام اختیار کیے نہیں ہوگی اور دین  
 اسلام میں بڑا کرت یہ کہ اللہ کو ایک اور حج علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے پس اگر کسی اللہ کو ایک جاننا اور  
 محمد علیہ السلام کو نانا تو اسکی یہی نجات نہ ہوگی کیونکہ شکوہ دین اسلام سبب فوت ہوگا ایک کن عظم کے حاصل نہ ہو  
 اور سیو جی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَسْمِعَنَّ بِأَحَدٍ مِنْ هَذِهِ  
 الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ تَشْرِكُ بِي وَلَمْ يَكُنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ  
 رواہ مسلم کہ مجھے قسم ہے اسکی کہ جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ تمام عالم میں کہ جسکی طرف میں رسول ہو کر آیا  
 جو شخص کہ شکوہ میری خبر پہنچی خواہ وہ یہودی خواہ نصرانی ہو اور پہر چہ پڑا نہ لائے اور اسی حالت میں مر جائے تو  
 وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں ہوگا **ف** حضرت نے فرمایا کہ جسکو میری خبر پہنچی آسے معلوم ہوا کہ جن  
 لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پھاڑوں دریا پوؤں کے بعض لوگ جو انکو فقط اللہ کا ایک جاننا ہی  
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اسکو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لائیں وہ بخیر لوگ مجبور ہیں  
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امُوتْ إِنْ أَقَاتَلَ النَّاسَ حَتَّى تَكُونَ مِنَ الْإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ  
 هَؤُلَاءِ رَأْسُ الْوَلَدِ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ خَلَسَانَ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ  
 سے جہاد کیے جاؤں جینا کہ وہ اللہ ایک ہوئی اور محمد کے رسول ہوئی گواہی نہیں۔ اور بہت سی حادثہ  
 صحیحہ و آیات قرآنیہ اس مطلب پر شاہد ہیں پس وہ جو بعض کم عقل کہتے ہیں کہ اپنے دین پر مضبوط رہنا چاہیے  
 سب سے بڑا اس کے ہیں سب کو خدا بخش دیا محض غلط ہے اور یہی غلط ہے کہ جو بعض نادان کہتے ہیں  
 کہ فقط اللہ کو ایک جاننا نجات کے لیے کافی ہے اور دلیل یہ کہ ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ

وہ جنت میں جائیگا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب یہ کہ حضرت نے خضار کے واسطے اول چیز کو ذکر فرما دیا، ورنہ لا الہ الا انت تو یہ تو یہی کہتے تھے حالانکہ انکو نجاست واسطے محمد کی رسالت کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدولت کے وہ اہل نار میں چنانچہ قرآن احادیث میں نکالنا اہل ربوہ کی تصریح ہے حضرت کو معراج ہوئی اور جاتے میں رات کو برق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت المقدس پہنچے وہاں آسمانوں پر گئے پہرے جہاں تک کہ صبح پانچ رات میں جنت و دوزخ کی بھی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت سے مناسب ہے، سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَفَ بِعَبْدِهِ كَيْلَاقَيْنِ الْبَيْتِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ (محمد علیہ السلام) کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سات میں آلاہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ قد شتر کا حد قناتر کو پہنچ گیا ہے گرچہ بالخصوص ایک ایک وایت جنما عادی پس منکر کے لیے خوف کفر ہے ف بعض لوگ محدث معراج جہانی کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط سب سے المقدس تک جاتا مانتے ہیں کہ آسمانوں پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل لاتے ہیں کہ معاویہ معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں مکان مرویہ اصالۃ کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یوں منقول ہے ما قلنا جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ للمعراج کہ معراج کی رات آنحضرت کا جسم بابرگم نہا اور قرآن میں ہی اسکا فرمان ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الَّذِي لَا يُدْرِكُ إِلَّا قِسْمًا لِلنَّاسِ لَئِنْ جِئْتَهُمْ خُورَابٌ مِّنْهُ يَحْكُمُوا بِهِ وَيَعْلَمُ مَا هُمْ لَعَاذِبُونَ تو یہ روایتیں کہ جو عائشہ اور معاویہ سے معراج کے بارہ میں منقول ہیں ان احادیث صحاح کے مقابلہ کے کہ جن صاف جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا مذکور ہے صلاحیت نہیں کہیں میں قرار دیا جاسکے دوسرا اگر انکو یہ کہ جسے تسلیم ہی کیا جاوے تب بھی مخالف کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ آنحضرت کو سوا معراج جہانی کے

معراج کا ذکر

(۱)



خواب میں یہی کئی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں معراج ہونے سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی موصوم معایت فتح مایہ میں ایک سے بعد ایمان لائے اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو انکی روایت میں معاملہ ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو اس وقت موجود تھے معتبر نہیں بلکہ اہل حق عایشہؓ بھی ایک سے بعد حضرت کے نکاح میں تھے سو یہ بھی اس وقت نہ تھیں چہاں ہم عایشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا ہوا مع جسم کے روح اور گئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود ہی آیت ہمارے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں آہا نوپہ تشریف لیجا فتنہ نہیں ہو سکتا کسی کے خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد و عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کافر اور مرتد ہو جائے اور شور و غل مچاتے ہوں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو اسکو البتہ عموم العجب اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ جو ضعیف الامان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا کہ رویا کے معنی آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بعصری مراد لیجا کیونکہ لفظ رویا کچھ خواب ہی کی واسطے مخصوص نہیں ملحق لوگ حضرت کے جسم طہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان میں دروازہ ہے کہ حضرت جہیں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا تقاضے طبعی ایک ہے اور ایک صیبت پر ہر بلا مخرج کیونکہ دروازہ ہو سکے آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ تو بڑے مہر اور پر تشریف لیگے ہوں کیونکہ

۱۔ اس لفظ طہر میں اشارہ ہے جس کو اب کی طرف کہ جس کا اہل حقیقت قایل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو تزکیہ کرنے کے لیے یہاں لطافت آجاتی ہے کہ جسم ہی بمنزلہ اور لوگوں کے روح کے لطیف ہو جاتا ہے میں آنحضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیز کا آسان ہے پہنچے ٹوٹے یا بکلتا ۲۔ اس سے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار جونا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور آنحضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی وجہ سے علو کبریا آنحضرت تہوڑے سے عرصہ میں تشریف لیگے چونکہ اور انبیاء کو یہ لطافت اور درجہ کا تزکیہ حاصل تھا معراج

جواب

مرد

مرد

مرد

مرد

مرد

ملکیات میں یہ حال ثابت ہو چکا ہے جواب ہے کہ اول تو وحی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں ہے  
 چنانچہ ہکایان پہلے زرافروہم امان میں دلا رہا تھا ہے نزدیک سپر بنی ہے کہ اس کے خضیا  
 سے آسمان پیدا نہیں ہوئے بلکہ باجائے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جب کہ ہکا ذکر  
 پہلے زرافرا پس ممکن ہے کہ اس قادر مختار نے آسمانوں میں دروازے کھلے ہوں اور اسے حضرت توحید  
 لیکے ہیں اور جو شخص کا امان میں ہونا محال ہے اس کو لازم کہ ثابت کرے سو ہم اس بات تم جی میں  
 کہ آسان منطقہ کیجا موی بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکن ہے اور اس کے ہی قابل ہو کہ آسمان  
 میں نہادیر میں اور کوئی حاوی اور کوئی محوس ہے اور کہیں بہت دل اور کہیں نہایت چٹا کہ اس کو سطح  
 جوہری کہیں تو جاب ہے اور ایک جسم اہمان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کو سبب بادہ نور  
 آفتاب اور اس کے کم کو ماتاب اور اس کے کم کو ستارہ کہتے ہو علیٰ ہذا القیاس اور بہت اختلافات  
 آسمانوں میں ہے نزدیک ہی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرجع تھا اور سب افعال کا منتطفہ طبعی تھا  
 تو یہ اختلافات بعد کیوں ہوئے ہر جگہ ایک کیوں نہواں ہیں جواب تم ہکا دو گئے وہی ہم دروازہ ہو  
 دینگے چہارم جن تصانیف حکما نے آسمانوں کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت کیا ہے وہ تصانیف ہی  
 بالکل بے اصل ہیں جب کہ کسی امکان ثبوت کامل نہیں ہوا چنانچہ اگر کوئی تسلیم کیا جاوے تو حکما کی  
 دلیل سے فقط نوٹیں آسمان کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ اور آسمانوں کا پس یہ ہکا عاں  
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نوٹیں آسمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ آٹھویں یا نویں تک  
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحیح ہے نزدیک  
 مختلف فیہ ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور بہت صحابہ اس کے قابل ہیں عائشہ صدیقہ اور  
 چند صحابہ ہکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دلکی آنکھ سے دیکھتا تھا + اس طرح حضرت  
 کی بہت سب باتوں کے فضل ہے + قال لعلکم خیر امۃ اخرجت للناس

اور دوسری جا و کذا لیت جعلتکم امة وسطا لتکونوا شهداء علی الناس فتکون الرسول  
 علیکم السلام یعنی سیطرح ہنہ ٹکراچی ہت بنایا تاکہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تمہ  
 گواہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ جب کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اس کی اولی اور بہتر مہیا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی  
 ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس اہت محمدیہ کو اس کے سب لوگوں پر بنایا پس موجب بیان سابقہ  
 یہ ہے کہ اولی اور بہتر ہے اور دوسری وجہ یہ کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب آدمیوں کے درمیان  
 فضل میں تو ہم ان کے متبعین سے فضل میں تو میری وجہ یہ کہ اس امت کو دین پورا اور کامل ملا جیسا  
 پہلے ثابت ہوا خلاف اور رسول کے لانا کو ناقص ملا تھا لہذا نسخ ہو گیا چوتھی وجہ یہ کہ یہ امت تمام نبیا علیہم  
 کو مانتی ہے خلاف اور رسول کے کوئی مومن کو نہیں مانتے کوئی عیسے کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتے اور اس کا  
 یہ ہے کہ رسول کے واسطے عسب و قت محنتیں بہت تھیں اور جو کم اور اس کے واسطے محنت کم اور جو بہت  
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاری کی یہ حال ہے کہ جیسا ایک  
 نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ اسے دن تک ایک قیراط دو گاہیں دیں اور نصف النہار تک  
 ایک قیراط پر کام کیا پھر اسے کہا کہ نصف نہا سے جو کوئی عصر تک میرا کام کر گیا تو اسے ایک قیراط  
 دو گاہ سو دھناری ہیں کہ ایک قیراط پر اسے دس عصر تک ہی کام کیا پھر اسے کہا کہ شخص  
 عصر کے قریب غروب تک میرا کام کر گیا تو میں اسے دو قیراط دو گاہیں تم ہو کہ تم عصر سے  
 غروب تک قیراط پر کام کیا بلا شک شکریہ دو چنوا جو ہے پس یہود و نصاری ناراض ہو کر کہنے لگے  
 کام بڑی دیر تک کیا اور اسے کم مزدوری پائی اور تم نے فرمایا کیا میں کچھ تہا رخی دبا کہ ہم نے  
 کہا نہیں اور تم نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں وہ وہاں بجا رہے اور بہت سی احادیث صحیحہ  
 اسباب میں آ رہیں (جس سلسلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور انکا مخالف مردود  
 ہے) ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ یجمع امة محمد علیہ الصلاۃ

۱۵ اور انجیل میں بھی عیسے علیہ السلام سے یہی مضمون منقول ہے ۱۲ منہ

اجماع امت کے نہ ہونے

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت گمراہی پڑتی تھی وہی کہ اللہ علی الجماعۃ ومنبت شد فی النار  
 رواہ الترمذی کہ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا و اتبعوا الشوہ  
 الاکثر عظم رواہ ابن ماجہ کہ تابعی کے روئے گردہ کی یعنی میری بہت میں جس جگہ میں بہت گمراہی  
 ایک طرف ہوں تنگی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی کیونکہ اکثر حکم کل میں اگر گمراہ ہوں تو  
 غالباً سب گمراہ ہلا دیں اور سب گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام بہت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم  
 آوے اور امت وسط اور زیر ہونا غلط ہو جاوے بہت محال ہے تو امت کا گمراہ ہونا ہی محال ہے اور بہت سی  
 احادیث معیوبہ میں وارد ہیں سول جب ایک ایک شخص کا ناحق پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ  
 انکا مجموعہ منی جماعت ہی گمراہ ہو جاوے جواب اجتماع سے ایک کو دوسرے کی را کو اللہ کا قوت  
 عطا فرماتا ہے اور جماعت کو اپنا وعدہ سچا کرنے کے واسطے برکت دیتا ہے دیکھو ایک ایک بال کو ہر شخص  
 توڑ سکتا ہے پس جب بہت بال جمع کیے جاویں تو انکو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا ہوا  
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ افضل ہیں اور صحابہ میں سب کے افضل  
 ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن  
 ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم اجمعین) اگرچہ جابر بن عبد اللہ  
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں لیکن صحابی پڑنے حضرت ابو بکر اور عمر رضی  
 اللہ عنہما کے فضائل کو بکثرت پایا اور انہیں سے حاصل ہو کر ان کے فضائل اور زیادہ ثابت ہوئے سب انصار و صحابہ  
 نے کہ جنکی ثناء و صفت قرآن مجید میں موجود ابو بکر صدیق کی فضیلت پر اتفاق کیا اسی وجہ سے انکو  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ بنایا پھر ان کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر اتفاق ہوا البتہ بعض علما نے علی کو  
 عثمان پر فضیلت دی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی پر فضیلت دیتے چلے آئے ہیں پس کوئی وجہ  
 وجہ ضرور ان کے پاس ہوگی کہ انہیں جمہور کی مخالفت کرنا اچھا نہیں کچھ فضائل ان صحابہ کے آگے آچکے

جواب سوال

جواب سوال

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ جو بدر کی لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہے) :  
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فروغی تکلیف سے مکہ چور کر دینے میں تشریف لائے تو اس کے دو سر سال  
 سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک قافہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بنی ہاشم کے ساتھ  
 کہ انہیں شتر بھاجریں اور باقی انصار تھے قافہ کے پیچھے سے ابوسفیان بنی ہاشم کے ساتھ  
 بھاگ گیا اور مکہ میں جب خبر پہنچی تو ابو جہل قریب بیکہ را آدمی کے ایک حضرت مقابلہ کو کلا  
 مکہ کے قریب ایک میدان میں بدر ایک کواں تھا وہاں اگر مقابلہ ہوا اللہ اسے فرستے گا  
 مدد کو تھا کہ ملا ہے بہت کا قتل ہے ابو جہل ہی مارا گیا اور بہت زخمی ہوئے جسے  
 بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہت فضائل قرآن احادیث میں ہیں  
 اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا خلفاء ابوبکر بنی شریک ہیں پہرہ جو احد کی  
 لڑائی اور بیعت رضوان میں شریک ہے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ کہ ہکا نام ہے  
 بدر کی لڑائی کے بعد مکہ کے کافر حضرت پرچہ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے حکمران کے پاس  
 ان سے مقابلہ ہوا اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھاٹی پر تیز انداز کے  
 لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ ہی ٹوٹ کیواسطے ان کے پیچھے دوڑے کفار  
 گھاٹی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیر بٹھانے لگے اسوجہ حضرت حمزہ وغیرہ قریب شتر صحابہ  
 کے شہید ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سر مبارک پر چوٹ آئی اور ایک انت کا کنارہ ایک کافر  
 کے پتھر پھینکا جس سے ٹوٹ گیا پہرہ صحابہ نے جمع ہو کر حملہ کیا آخر معاملہ برابر برابر ہوا سوان صحابہ  
 بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل مذکور ہیں یہی لڑائی کے حضرت مکہ کو عمرہ کی نیت سے  
 چلے مکہ کے قریب ایک کواں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت نے عثمان  
 کو صلح کے لیے مکہ میں بھیجا پیچھے کہنی مشہور کر دیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر ڈالا جب حضرت نے

یہ سنا تو قصداً کے کہ اہل مکہ چل کر یہ صحابہ کو جو قریب تیرہ سو تھے بلایا اور ساتھ میں ہاتھ لیکر  
 اقرار کر لیا کہ اللہ کی راہ میں جان دینے پر گزرتا تھا لگے اور عثمان کی طرف آئے آپ عیت کی اور وہ لکیر کا  
 درخت کہ جس کے نیچے عیت مونی تھی عربی میں اس کو سمرہ کہتے ہیں سو اس سبب ان صحابہ کو صحابہ سمرہ  
 کہتے ہیں اور اس عیت کو اللہ قبول کیا اور اسے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں  
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس عیت میں ابو بکر عمر عثمان علی رضوان اللہ علیہم اجمعین یہی شریک  
 تھے ان دونوں معرکوں کے صحابہ کے حق میں ہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور ملاحذ آئے ہیں  
 (الغرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام میں اور  
 درمیان ان کے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پریمیاں لانا  
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگر بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد  
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی  
 پوچھی پس آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں کہ انیس تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض دانیوں میں  
 چوبیس ہزار آئے ہیں بہر کیف مجملہ سب کو بحق جانے اور قند و معین کرے کیونکہ روایتوں کا اختلاف  
 کہ ایک میں دو لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف دلالت کرتا ہے کہ حضرت  
 صبر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر ایمان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آدگیا  
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لاویں تو وہ مشکلیں پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت کے حب  
 ۱۵ اسطرح کے اقرار کو عیت جہاد کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۵ یارب میں شکو بول کہتے ہیں ۱۱ منہ ۱۵ قال اللہ تعالیٰ  
 وان من قریۃ الا خلا فیہا نذیر کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جس میں خدا کی طرف سے نذرنا نیا رسول آیا ہو اور  
 دوسری جگہ یوں آیا ہے وما ارسلنا من رسول الا بلسان قوم یعنی سر رسول اپنی قوم کا جن زبان تھا اور کیا یہ  
 یوں آیا ہے منہ من قصصنا علیک ومنہ من لم نقصص علیک بعض سو تو کا حضرت اللہ تعالیٰ نے  
 حال بیان نہیں کیا پس ہندوستان چین وغیرہ بلاد کہ جہاں تاریخ کی جاننے سے طرح خاصی کا آنا نہ ہو نہیں کہ عجم  
 کہ وہاں خدا کی طرف سے اسی قوم کے ہایت کو آئے ہوں اور ان کے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جہوتے انتہا  
 بازہ لیے ہوں اہل اسلام خدا سب اچھے بندگان تھے میں کہ خاصاً تم پہنچیں حکام کے متبع ہوں ۱۲ منہ

غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پسے دوم یہ کہ حال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ انبیاء سے بھی زیادہ تعداد ہو  
تو اور کا انکار لازم آئے پسج تعداد مجملہ سب پر ایمان لاو اور سب کی محبت دل سے کہے اور  
کسی کا نام نہ تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اگر دین  
نام آوے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جانے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی میں آویسے جاتے ہیں لیکن  
کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدیدہ کے طور پر ملا  
کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تو انکو رسول کہتے ہیں اور جب کو کتاب اور دین جدیدہ  
نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے انکو رسول کہیں گے پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں انکم  
فائدہ سب نبی مرد و نادنی نسب مقصود ہے اور کسی میں کوئی بیاعتباتی تھا کہ عوام اس کے سبب  
انکو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں **فصل (اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر)**  
**کتابیں اتاری ہیں جو کچھ انہیں سب حق ہے** (رسول کو جہل و جہودہ سنگی  
سجائی کے لیے ملتا ہے اس طرح کتاب بھی جاتی ہے کہ پیرو گواہان لاویں اور عمل کریں جن  
چیزوں کے اللہ نے انہیں منع کر دیے اس سے باز رہیں اور جس حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور پہلے لوگوں  
نواب مذاہب کے عبرت پکڑیں اور غیب کی خبریں انہیں ہوں انکو سچ جانیں اور جو صفات الہی  
انہیں مذکور ہوں ان پر ایمان لاویں کتاب الہی میں ثبات توحید رد شرک کفر جہاد اخوت کا ذکر بھی  
ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس اور کتاب اس رسول کی امت کے لیے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے **ف**  
**شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں** انہیں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت  
شعیث پر اور تیس حضرت ادریس پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم علیہ السلام پر آتے ہیں  
اور چار بڑی طبری کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل انکی آگے آتی ہے انشاء اللہ  
لیکن یہاں بھی مجملہ بے تعداد کے سب کو حق جانے (انہیں سے تورات موسیٰ پر اور زبور داود

فصل کتاب الہیہ کے بیان میں

۲



داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو  
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اسکے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات  
 کے احکام کو بدستور قائم رکھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتری انہیں تورات کے سخت و دشوار  
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا اور اپنے زعم میں وہ عیسیٰ علیہ السلام  
 کے متبع ہیں سو وہ یہودی کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہودی  
 نہ مانا سو وہ نصاریٰ کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہمارے نبی عیسیٰ علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور ان کی  
 ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء اربعہ کا حال بھی مندرج تھا چنانچہ جب حضرت  
 بیت المقدس تشریف لگے اہل کتاب نے یہ بیان لیا کہ یہ وہی ہے جس کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے  
 اور شہر کے دروازے کھول دیے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہودیوں نے  
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جبکہ باعث سے تورات و انجیل میں تغیر  
 آگیا چنانچہ تخت نصراء شاہ نے یہودیوں پر چڑھائی کی اور ہزار یہودیوں کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات  
 و زبور کو جلادیا ان کے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل  
 دہرا رہا کرتا تھا سو اس کو بھی اُس نے جلایا بعد اسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ  
 کے بعد کے قصوں کو بھی انہیں داخل کروایا پھر اُس میں بھی روز بروز اپنی غرضوں کے تبدیل  
 کیا یہاں تک کہ ہمارے نبی عیسیٰ علیہ السلام کی خبریں یک بحث نکال دالیں بطرح عیسیٰ علیہ السلام کو جب  
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا جس کو بھی یہودیوں نے جلادیا ان کے بعد ان کے حواریوں نے کچھ کچھ  
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے  
 لکھی گئی ہیں عیسیٰ علیہ السلام کا نام ہے ان کی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں کل یہودی بنی اسرائیل میں ان کے حواری عیسیٰ  
 شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ ان میں داخل ہیں ان کی حاملہ قرآن میں بھی آئی ہیں یہ لوگ خاص خدا  
 سے پیوستہ تھے جو اس دین کی اشاعت میں تہوش پڑی جانفشانیوں میں ہیں خاص عیسائی ہیں لوگ تھے انحضرت کے  
 عہد تک جو ان کا پیروں و ہادہ ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے ان کے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲۰

لہذا خدیجہ خواہیہ کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار مشہور تھیں جب حضرت کا نکاح ہوا تو انکی چالیس برس کی اور حضرت کی بیس برس کی عمر تھی ہجرت سے پہلے انکا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے افضل تھیں اور بعض کے نزدیک عائشہؓ سے افضل تھیں ۱۲۱ منہ

وپھر آپ کو سلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پھر چھ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل  
 نہ ہوئی پھر سورہ مدثر نازل ہوئی پھر قرآن پڑھنے اور پڑھنا شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس  
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہوا رفتہ رفتہ لوگ ایمان  
 لانے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ اطراف کون میں حضرت علی اور عورتوں میں حضرت خدیجہ نبی  
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم سے پہلے ایمان لایا  
 اور ان کے دین میں خلل نہ ہونے پر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو  
 انحضرت اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت صحابہ کو ہجرت کی اجازت  
 دی قریب شتر صحابہ انیس سے حضرت کے چھازائے بہائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں گئے  
 اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت  
 مع ابوبکر صدیق کے بحکم الہی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے  
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنے کی خبر سن کر صد ہا آدمی استقبال کو جاتے تھے آخر  
 جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب تین کوس کے فاصلہ پر پہنچے پھر مدینہ میں  
 ابویوسف بنی نضاری کے گھر پہنچے پھر تو اور باقی لوگ بھی ایمان لادے برس تک مدینہ میں رہے  
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی ہوئی پہلے بدر میں واقع ہوئی  
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئی آخر  
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے اکیس  
 میں دوڑ مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت صحابہ نے روم و  
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہان کے چار طرف اللہ نے اپنا دین  
 پھیلادیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیارہویں برس حج الاول کے بول عشرہ میں

پیر کے دن صبح کی وقت ترقیبہ برس کی عمر میں حضرت دنیا فانی کو چوڑا اور عجب و دوالی کھڑا  
 سنہ ۱۰۸۱ میں برس کے عرصہ میں ہی کہ حضرت مدینہ میں رہا حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا  
 کل قرآن تیس برس میں تھوڑا تھوڑا حسب حاجت پانچ لکے لیے نازل ہوا حضرت کے روبرو یہودیوں سے  
 بھی چند تورات کے عالم عبدالعزیز بن اسلام وغیرہ کیلئے بیان لگا اور نصاریٰ میں سے بھی بہت لوگ  
 انجیل کے عالم کے انکی تفصیل کتب سیر میں موجود ایمان لائے کیفیت قرآن کے نزول کی  
 جیسا کہ طبرانی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن ابی شیبہ و ابن مردودہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے  
 یوں کہ رمضان میں لیلۃ القدر کو کل قرآن یکبارگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف  
 نازل کیا گیا اور آسمان دنیا میں ایک ایک جگہ بیت العزت وہاں کھا گیا اور جبریل نے  
 وہاں ملائکہ سفرہ کرام پرہ کو لکھوا دیا پھر بقدر احتیاج تھوڑا تھوڑا تیس برس میں حضرت  
 نازل ہوا کا قال تھا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ مِکْنَةٍ الْقَدْرِ یعنی ہم نے آسمان کو لیلۃ القدر میں  
 تعالیٰ شہر رمضان الذی اُنزل فیہ القرآن کہ رمضان کا وہ مہینا ہے کہ جس میں قرآن  
 نازل کیا گیا کذا فی الاتقان و ابن حزم حکم موقتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر

۱۵ کہ اگر دفعۃً آتا تو لوگوں کو حفظ کرنا مشکل پڑ جاتا آخر تورات و انجیل کی طرح کلی زیادتی روحانی دوسرے  
 سب حکام کو وہ نئے نئے اسلام لائے لوگ جو کہ کفر اور رسوم جاہلیہ کاوی تھے مشکل ماننے ۱۲ سنہ ۱۰  
 ۱۱ انجیل نجاشی شاہ حبشہ و سرقل شاہ روم و جاردین اعلیٰ میں ۱۲ سنہ ۱۰ کلام حقیقت میں حکم کی ایک صفت  
 جو اسکے ساتھ ہے قائم ہے سو وہ نازل نہیں کر سکتی کیونکہ نزول نعت میں دوسرے نیچے آ کر سیکھتے ہیں یہاں  
 نزول کے معنی مجازی مراد ہیں جسے یہ کہ قرآن کی معنی قائم میں سکی ذات کے ساتھ اس وجہ سے قرآن کو چھٹی  
 صفات کی مانند قدیم کہتے ہیں سو اسکے نزدیک اسکے نزول سے مراد کہ لوح محفوظ میں سے ایسے کلمات اور حروف پیدا  
 کر دیے ہیں کہ جو ان معنی بہ دلالت کرتے ہیں پھر لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہوئی ہے بھی معنی ہیں کہ بیت العزت  
 میں ان حروف اور کلمات کی ثابت کر دیا اور جس کے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اسکے نزدیک اسکے نزول کے یہ  
 معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا بیت العزت میں نہیں الفاظ کو ثابت کر دیا سو اس بنا پر اسکے نزدیک قرآن قدیم نہیں لیکن  
 لوح محفوظ میں ثابت کر دیکے کیفیت معلوم نہیں کہ کیا ہے اور ناما علیہم السلام یہ کلام ہی نازل ہوئی ہے بھی معنی ہیں  
 کہ خدا فرشتہ کو تلقین روحانی فرما دیا لوح محفوظ میں انکے اوپر دلالت کر کے اسے حروف و کلمات ثابت  
 کرے پھر فرشتہ وہاں سے انکے پاس لائے کذا فی التفسیر للجلال الدین سیوطی ۱۲

یا خود اللہ تعالیٰ سے تلقین پا کر اور سرگرمی کے پاس لائے تھے قال بطیبی کذا فی الاتقان لیکن الفاظ  
اور معانی سب جبریل مدہ طیرتے لائے تھے اور بعض خود مضمون اور معانی اللہ کے طیرتے لائے  
اور انہی عبارت کے حضرت کو سناتے تھے لیکن ہر قسم کا نام سنت ہے قرآن کیونکہ قرآن الفاظ ہی  
جانب اللہ میں کذا فی الاتقان ف علماء نے حضرت پر وحی نازل ہوئی کہ یہ کیفیات نقل کی  
ہیں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جس کیسی آواز سے آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں  
احمد نے اپنی سند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ آپ کو وحی  
آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جبرس کسی آواز سنتا ہوں پہرہ آواز بند ہوتی  
ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس کے میری روح قبض ہو جائیگی خطاب نے کہا  
کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام غلط ملط ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو بھی سمجھتا  
تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور اس میں چمکت تھی کہ حضرت کو وحی کے  
آئینے پہلے اطلاع ہو جاوے گا کہ سیطر کا خیال قی زہد دوم یہ کہ جبریل وحی کی شکل میں آتے  
تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود کہ احیاء ایتھم للاملاک  
جلد فی کلمی فاعی ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس جسے کلام کرتا ہے سوچیں  
وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوچ یہ کہ خواب میں کہ فرشتہ آپ کے جاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت  
یا سورتہ سطح نازل نہیں ہوئی ان سنت نازل ہوئی تھی چہارم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت کے کلام  
تہا یا تو جگتے میں جیسا کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے  
انانی بنی فقال فیما اتھم الملاء علی الحدیث سوا قسم پر ہی قرآن نازل نہیں ہوا ان آخر  
سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیدار میں خود اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت کے  
کذا فی تفسیر الاتقان و جب جبریل علیہ السلام کو یہ بات قرآن کی حکم الہی پہنچے پاس لائے

تو حضرت کا تبوسے فرماتے تھے کہ ان آیات کو کہ فلاں سورۃ کی ہیں اسی سورت میں لکھ دے گا۔  
 اسلئے کہ جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد نے  
 روایت کیا ہے کہ اذ انزل علیہ شفعہا لبعض من کان یکتب فیقول ضعوھا فی سورۃ  
 الیقین سورۃ التی یدکر فیہا کذا وکذا یعنی خب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا  
 تو آپ اپنے بعض کا تب کو بلا کر فرماتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دے اور سبب یہ تھا  
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق اس طرح سے تھی کہ جو اب تک  
 حضرت زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر سورۃ بقرہ پھر سورۃ آل عمران علی  
 ہذا القیاس لیکن نازل ہوئیں ترتیب تھی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہو اور بعد کی بعد میں  
 جسوقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد  
 تو جبریل علیہ السلام کو ہاتھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت ہکیم اسکے موقع  
 اصلی پر لکھ دیتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس ہوتا  
 اور بہت سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بارہا حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوصاً حافظ  
 ہر روز پڑھا کرتے تھے اور اسپیں لکھ دے کر کو سنا یا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت  
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے منسوخ و ثلوات ہونیکے خیال سے  
 یا اسوجہ کہ اور آیات نازل ہونیکا ایکی زیست میں خیال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء  
 کو ایک جگہ میں جمع کر کے نہ لکھ دیا تھا پھر حضرت کے بعد ایک یا مہ میں سلیمہ کذابا فر سے صحابی  
 طائی ہونی بنجام کار خال بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نامزد مارا گیا لیکن بہت سے حافظ اس  
 جہاں میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں اس کثیر حافظ شہید ہو گئے  
 چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابوالدرداء وغیرہ صحابہ کرام نے اسے لکھ دیا  
 اور انکو کل قرآن با ترتیب احمد سے والناس تک یاد تھا ۱۲ منہ



اگر سب طرح دو ایک بار پھر حافظ شہید ہو تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن رہیگا اور قرآن میں کمی چلو گی  
 کیونکہ تمام قرآن ایک جگہ میں جمع نہیں بلکہ متفرق اجزاء میں ہیں جب حافظ نہ رہے تو ممکن ہے کہ ان اجزاء  
 میں سے کوئی جزء جاتا رہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے یہی ہنر ہے کہ ان اجزاء کو حافظوں کے مقابلہ اور  
 صحت کر کے ایک جگہ جمع کر دیجیے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع کیا  
 اب نئی بات کیونکر کی جائے پھر عمرؓ نے کہا کہ ولیدؓ میں مصلحت ہے پھر ابو بکر صدیقؓ کے دلیں ہی اللہ تعالیٰ  
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ واللہ! محمدؐ تم سچ کہتے ہو پھر صدیق اکبرؓ نے زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ کا تب  
 وحی سے یہی تقریر کی اور انہوں نے یہی کئی با سب طرح سے گفتگو کی آخر انکو یہی سبکی مصلحت معلوم ہوئی  
 تو انہوں نے سب لوگوں کے ان اجزاء رنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جگہ میں مجتمع کر دیا یہی عل  
 صحاح میں ہے پھر وہ قرآن زید بن ثابتؓ کا لکھا ہوا ابو بکرؓ کے پاس ہانکے بعد عمرؓ کے پاس رہا

ابن داؤد نے شام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے عمرؓ اور  
 زیدؓ کو مسجد نبوی کے دروازہ پر بلادیا تھا کہ جو شخص چاہے پاسی دگواہ لاو کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب شکو نہ کرے  
 ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد ہی ہو اور پھر وہ شکو حضرت نبی علیہ السلام  
 کے روبرو کا لکھا ہوا ہے کہ تب شکو درج کرو سخاوی نے جلال القراء میں کہا ہے کہ یہ مراد ہے کہ دو گواہ  
 اسپر لاو کہ حضرت کے روبرو کا یہ لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا کہ ان فی الاتفاق  
 زید بن ثابتؓ ثابت کہتے ہیں کہ اسوقت ان اجزاء میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت لقدر جاکرم  
 رسول من انفسکم اللاتۃ ملی تو میں نے اور سب اجزاء تلاش کیے سو ابی خزیمہ انصاریؒ اجزاء میں لکھی ہوئی پائی  
 تھے یہاں بعض نا کچھ یہ شبہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات ہی زید بن ثابتؓ بھول گئے ہوں سو  
 شبہ بالکل فوسے کیونکہ زید بن ثابتؓ حافظ تھے اور وہ یہ آیت بھی نہیں بھولے تھے کیونکہ اگر بھولتے تو  
 اسکو تلاش نہ کرتے تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اسوقت ان اجزاء میں ملی  
 پھر تلاش کی تھی تو ملگسی دوسرے اگر مدار فقط اجزاء سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب ہی ایک بات تھی لیکن  
 وہاں تو حافظوں ہی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ لکھتے تو وہ بڑے بڑے بکے حافظ بلاشتے کہ جنہوں نے صد بار رسول  
 کی زبان مبارک سے قرآن سنا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سنایا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے  
 تھے کہ اگر چہ چند قرآن بھولتا اسکو بھی حرفا حرف یاد کر لیتے اور ایک آیت نہ بھولتے ائمہ حدیث  
 کی ثبوت حافظہ کو خیال کرتا چاہیے کہ چلو لا کہا حدیث مع سند یاد تھی اور پھر ایک لفظ میں ہی  
 تقریم و تاخیر نہ ہونے لیتے تھے اللہ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۱ مرتبہ ۱۱ ۱۱ ۱۱



اسنے بعد انکی بیٹی حفصہ ام المومنین کے پاس بافت ترمذی نے ابی کعب سے روایت کیا ہے کہ  
 ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اے جبریل میری ہمت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں  
 اور انہیں پڑھنا اور پڑھنے کی عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن ہیں اور بعض انکل  
 اُمّی ہیں جبریل نے کہا اے محمد یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا انتہی کا حاصل نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اپنی ہمت کے حال پر شفقت فرما کر جبریل سے یہ دریافت کیا کہ میری ہمت میں ان پڑھ  
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار یہی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف و لغات مشکل ہے پر  
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں سے ایک طرح اور انکو شکل میں سبکی کیا تدبیر ہے جبریل نے کہا قرآن  
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے  
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جملہ حروف سے اپنے محاورے کے موافق پڑھنا  
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زیر سے اور بعض کے ہاں عین کے  
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریل سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس  
 عین کے زیر سے پڑھتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرق کو  
 گونہ اسکے ادا کرنا عین تکلف ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو اختلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف  
 حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں  
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اُنہیں خل دیا سو خدیفہ بن الیمان نے اگر یہ اختلاف عثمان رضی  
 اللہ عنہ سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین اس ہمت کی خبر لو اور یہ جو نصاریٰ کی طرح اختلاف ہوئے  
 پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ کے گھر سے وہ ابو بکر صدیق رضی  
 اللہ عنہ کے وقت کا قرآن لکھایا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ انصاری اور عبداللہ بن زبیر اور سعید بن عاص  
 عبداللہ بن عاص بن ہاشم قریشیوں کو بلا کر فرمایا کہ اس قرآن سے چھ نسخے نقل کرو اور

سات حرف پر نازل ہوئی سات قرات ہوا ہیں ۱۲

جس لفظ میں زید بن ثابتؓ انصاری اور تمیم بن قیسؓ قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تمیمؓ کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاورے کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے پہر سات نسخے مشہور ہوئے کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر قبیلہ میں بھیج دیے اور کہا انکے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جن میں اور قبیلوں کے محاورے تھے سب کو اکٹھا کر کر جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے اور اصل نسخہ حفصہ ام المومنینؓ کے پاس بھیجا یہی اسی سبب عثمانؓ کو جامع القرآن کہتے ہیں یہ مضمون صحیح بخاری میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبرؐ کو وَاللّٰهُ لَکَافِطُوْنَ کہ ہم قرآن کے نگہبان ہیں خوب سچا کر دکھلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ آج تک مشرق سے مغرب تک جس راجل اسلام ہیں سب کے پاس ہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود ہے کہیں ایک جا بھی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لیکر ساہا سال تک ہم ایسے ایسے سخت جنگ و جدل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتی تو وہ قوم باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ انکے حاکم ہو جاتے اور انکے پاس علم و کتب سب کچھ نیست و نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی ایسی محافظت نہ کرنا اللہ تعالیٰ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جزا و جزع عطا فرما دے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام اہمیت پر انکا احسان ہے ہر سال جبریلؑ اکیلا رمضان مبارک میں کل قرآن مجید ترتیب اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور نبی حضرت پڑھتے جبریلؑ سنتے تاکہ ترتیب اصلی سے تمام قرآن حضرت کو خوش یاد ہو جائے اور پھر چوتھی مرتبہ اتر کر اسے اصلی موقع پر لکھوا دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبہ نہیں ان الفاظ کو بعض نے سمجھ حضرت عثمانؓ غنیؓ کی بات پر اعتراض کرتے ہیں اور یہ نہیں مانتے کہ اگر بائیس ڈبے تو لوگ نکالتے یا مٹی میں دفناتے تب ہی لوگ نکالتے اور اس طرح ہوا میں کتر کاڑھاتے قطع نظر اس کے کہ اس کے پڑی لوگوں پاؤں میں آتے جب یہی وہ پڑے لوگوں کے ہاتھ لگتے تا قیامت تورات و انجیل کی طرح اختلاف ہوتا اور قطع نظر ان سب باتوں کے امیر المومنینؓ امانت کی راہ سے نہیں جلا دیتا بلکہ انہیں مصلحت تھی ۱۲ منہ

جو قریش کے قبائل میں مختلف طور پر بوجے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبریلؑ سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبریلؑ علیہ السلام حضرتؐ کے پاس آیات قرآن لاتے تھے تو جبریلؑ پڑھ کر سناتے سو جبریلؑ کے ساتھ حدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاوے پس میں حضرتؐ کو نوز تکلیف ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَا تَسْمَعُ لَیْسَ اِنَّكَ لَتَجْعَلَ لِهٰذَا اٰیٰتًا جَمْعًا وَ قَسْرًا اِنَّہُ یعنی قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی ہلاتا اس کے باوا نہیں جلدی کرے کیونکہ ہمارے پاس کا جمع کرنا ہے تیسرے دلیس سے بیان ہکا پڑھا ہے **ف** جب حضرتؐ پر جبریلؑ وحی لاتے تو ہیبت الہی سے حضرتؐ کا بدن ہلکا پسینہ پسینہ جاتا تھا اور حضرتؐ پر غشی کیسی ہوتی تھی اور جس سے اری پر حضرتؐ سوخت سوخت ہوتے تھے تو وہ سوری گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیف کی بات ہے کہ دشمنانِ خدا حضرتؐ کی حالتِ تقرب اور کیفیتِ خشیت کو جو ایک عمارہ حالتِ خاص نہ گان کے لیے ہوتی ہے مرض صریح کہتے ہیں اور حقیقی نہیں جانتے کہ دنیا میں حبِ معشوق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اس کے دیکھتے ہی کیا کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں ہوتی پس اس پر حضرتؐ کے حال کو جو فرسنگبار و فرسنگان حالات سے دور قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب طعن کی کوئی بات نہیں کہتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا تو کیا ہے کسی نے چشمِ بزدلی کہ برکنہ بادہ عیناً یہ ہنرش در نظر ہے (جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اللہ کی کتاب کے جو مخالف ہوتے وہ غلطی پر ہوتے خواہ وہ کوئی ہوا اور کیا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ کے مرفق ہوتی ہے اور جو اس میں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہوا ہم ثابت

کرچکے ہیں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے ناسخ ہی پس قیامت قرآن حکام پر  
 عمل ہوگا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کی نبوت  
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتاب میں اور قرآن کے حکام موافق ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ  
 حاجت نہیں اور جہاں مخالفت ہے تو دونوں پر عمل کرنا متعذر ہے بلکہ ناممکن پس ضرور کہ دونوں میں سے  
 ایک کے حکام کو منسوخ قرار دیئے اور یہ ظاہر ہے کہ پہلے احکام ہی پہلے احکام کے لیے ناسخ ہو جائے  
 ہیں عکس نہیں ہو سکتا اور کتابوں کے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن ناسخ ہے اور یہ بھی ظاہر ہے  
 کہ قرآن کے بعد کوئی اور کتاب آئی نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے حکام پر عمل  
 رہیگا (جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں  
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی اور الحادی  
 لمحہ و کما ایک فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معانی نہیں  
 ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلائی سے سمجھے جاتے ہیں وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو  
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے لئے اور کوئی نہیں جانتا ہے اور انکی معنی  
 اور کیسی سمجھ میں نہیں آسکتے ہیں اور اصل غرض انکی اسے شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز  
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ حکام الہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور لہو و لعب کو کہہ بیٹھ وہ  
 شبے روزہ صرف کہتے ہیں غبات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے  
 کیونکہ اس اللہ اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے تو ذی اللہ منہ دوسرے جب قرآن کے معانی  
 اللہ بعض معانی کا یہ قول کہ کلام خدا میں نسخ نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض احکام جو بعض وقت کے مناسب  
 ہوتے ہیں یہ دوسرے وقت میں ہی مناسب ہو جاتا ہے پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہر جہ  
 ہو جاتا ہے دنیا میں اور شاہوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں مثلاً ظاہر عبارت اسکی حکم عباد  
 اللہ خصوصاً اللہ نہیں بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور دلالت اور قصار بعض ۱۲ منہ

افسر اور رسول اور اولیاء اللہ سوا اور کوئی نہیں مجتہد تو پہر تمام خلق کے لیے قرآن ہی بنا لیا اور بیکار ہے  
 البیاضہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ شیاطین الناس ہیں انہی انکو باریت کہاں جو حقائق اور دقائق  
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو  
 ماکر سپر اور دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہر اور بطن  
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (پس دین میں چار چیزیں اصول ہیں اول قرآن)  
 جن چیزوں پر دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں  
 وہ دین میں شمار کیا و گئی انہیں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جادوگر  
 میں عبارت لنص اشارت لنص دلالت لنص مقتضا لنص کسی کے کہ اگر قرآن کے الفاظ سے مثال  
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لیے ہوئے گئے ہیں یا یہ کہ اسے  
 مقصود تو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو  
 عبارت لنص اور قسم دوم کو اشارت لنص کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے  
 گوشہ چشم سے اس کے آسن میں اس کی چیزیں بھی جو مقصود فیجہ سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز  
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزلہ عبارت لنص کے ہوا اور آسن میں کی چیزوں کا دیکھنا بمنزلہ  
 اشارت لنص کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت وَعَلَىٰ لُلَّوٰی دَلٰہُ رِزْقٰہُ وَکَسُوٰہُ  
 آیت معنی اس کے یہ ہیں اور جسکی اولاد ہے اس پر ان کے والذات کا کہانا اور کپڑا لازم اور واجب لینے  
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کا کہانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اس لیے کہ وہ اسکی بیوی یا اس لیے کہ اگر  
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے  
 کہ باپ پر اولاد کی ماں کا کہانا اور کپڑا واجب ہے پس مضمون عبارت لنص سمجھا گیا اور اس کے ضمن  
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت لنص سمجھا گیا اور یہ الفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار لغت کے ان معنی سے کوئی اور چیز بھی جاو گی تو وہ دلالت لہض سے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے خواہ بطور محض کے خواہ بطور شرع کے پس چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف ہے قضا لہض سے سمجھاویں اور اس دلالت کو قضا لہض کہیں گے مثال دلالت لہض کی یہ ہے قال تکا و لا تقُلْ لہا ای و لا تَنفُضْ لہا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جھڑک یعنی رت لہض سے تو ماں باپ کو آف کہنا اور جھڑکنا منع سمجھا گیا اور اس کے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تباہہ ہی بطور دلالت لہض کے منع سمجھا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت لہض کے حرام سمجھا گیا مثال قضا لہض قال تکا اَقِیْمُوا الصَّلَاةَ یعنی نماز پڑھو پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت لہض کے سمجھا گیا لیکن میں نماز بدو نہ طہارت کے صحیح نہیں ہیں طہارت کہ جس پر نماز کی صحت موقوف ہے اس قیل و قضا لہض سے سمجھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت لہض کے سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا اعتقاداً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لگا دے پس اس کلام سے وہ برتن جس میں اپنے آقا کو پانی پلا کے قضا لہض سے سمجھا گیا پھر قرآن کے نظم کے بہت سے قسم میں عام اور خاص اور اقل اور اکثر اور ظاہر اور باطن اور منکر اور محکم وغیرہ کئی ایسی قسمیں ہیں اور پھر تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح اور ربط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ تفصیل منظور ہو وہ وہاں دیکھ لے قرآن مجید کی تفسیر پانچ سو آیت حکام کے لیے اصل میں کہ نہیں احکام الہی مستند ہوتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور مومنوں کے ثواب وغیرہ مذکور ہیں (دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) دوسری دین میں سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول کو سنت قولی اور دوسرے کو فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح پر کہ نبی صلی اللہ

علیہ السلام نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ کہ حضرت کوئی کام کیا ہو اور تقریری  
 سنت یہ کہ حضرت کے رو برو کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت دیکھ کر اسکو منع نہ فرمایا ہو سو یہ  
 سب قسمیں سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل  
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب قسم کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور  
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو ملوک اور سلاطین کا حال  
 نقل ہو اسکو خبر کہتے ہیں یہ سب مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت اہدی کہ خشکے ترک معوضے سے  
 گنہگار ہوتا ہے اور اسی کو سنت مودکہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ اور  
 دوسری سنت الزوائد کہ خشکے ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 لباس اور قعود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام مابت میں تخمیناً تین ہزار  
 رسول باتفاق جمہور علماء و نبی صلی اللہ علیہ وسلم موردین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی  
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا يَنْطَلِقُ مِنْ لَدُنِّيَ إِلَّا أَنْ يَرْضَىٰ  
 و سلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں بولتے میں پس  
 الہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول رتبہ کیوں مقرر کیا اور سنت کو  
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان پر ملکہو نہی ہے اور سنت الہی  
 سے ثابت جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور ظنی ثابت اور ظنی جو میر  
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیحہ تم کہ  
 پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیحہ یہ ہے کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جملہ  
 روایت کر نیوالے ہوں سب قائل اور بدار اور صحیحہ الی مظہ ہوں اور ایک دوسرے سے تفصیل  
 روایت کرے کہ پیچس کوئی نہ سچا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوہریرہ صحابی عسی ثبوت کو

نا  
 ل

جو



نقل کریں اور پھر اُسے اُسی حدیث کو صحیح اور پھر اُسے ابی الزناد اور اُسے امام مالک ایت کریں  
پھر امام مالک تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر نیوالے ابی ہریرہ صحابی اور اسحٰب اور  
ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عاقل اور دیندار اور صحیح الحافظہ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرتا  
ہے انکے پیچھے کوئی اور چوتھا شخص نہیں لکھا ہے سوا اس کو سند صحیح کہتے ہیں اور اس حدیث کو  
مرفوع کہتے ہیں اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اُس حدیث کو حدیث متوقوف کہتے ہیں  
ہیں اور اگر تابعی تک پہنچائی اور اُسے صحابی تک سند نہ چلی تو اُسکو حدیث مقطوع کہتے ہیں چوتھا  
سلسلہ کٹ گیا حضرت تک پہنچا ہاں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاوے گی تب اُسکو حدیث  
متصل کہیں گے کہ حضرت تک اُسکا اتصال ہو گیا اور اگر پیچھے کوئی راوی کم عقل یا بے دانت یا خراب  
حافظہ کہ بولنے کی اُسکو عادت ہو جاوے گا تو یہ حدیث متصل ہی ضعیف کہلاوے گی اور اُس حدیث  
کو قوی جب کہیں گے کہ اُسکے راوی قوی ہونگے علیٰ ہذا القیاس جس حدیث کے جس قدر معتبر اور قوی  
راوی ہونگے اُس قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لیے حدیث کی کتابوں میں صحیح بخاری سے قوی اور  
معتبر ہے اُسکے بعد صحیح مسلم ہے اسی قسم کے اعتبارات کے احادیث کے بہتے قسم ہیں کہ اُنکو علم اصول  
حدیث میں علماء نے خوب صراحت سے لکھا ہے پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اُسکو حدیث غریب  
کہتے ہیں اور جسکی دو سند ہوں اُسکو حدیث عزیز کہتے ہیں جب طبع امام مالک مثلاً ایک حدیث کو ایک ہی سند  
سے روایت کریں اور دوسری سند اُسکے لیے یوں لاویں کہ امام مالک اُفہ سے اور نافع عبد اللہ بن  
صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جسکی دو زیادہ تین چار یا پچھونس  
بیش سند ہوں لیکن گنتی کی ہوں سو اُسکو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں اور  
جسکی بیشمار سند ہیں ان اور ہر تہ میں بیشمار راوی روایت کرتے ہوں کہ عقل سفید راویوں کی  
جھوٹا ہونا محال سمجھے تو اُسکو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں سے ثبوت کا یقین حاصل

حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد  
حدیث متواتر احاد

بخلاف غریب شہر کے کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر کہ یادینہ کے موجود ہو نہ ہو بشمار لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چڑھا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر کہ یادینہ کے موجود ہو نہ ہو یقین ہو جاتا ہے پس حسبِ را حدیث میں وہ خبر احادیث سے ثابت ہیں ہاں وہ باتیں حدیثیں خبر متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت ہیں اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت کے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے قرآن کو مقدم رکھا اور نہ قرآن ہی حکم حضرت کے پہنچا ہے اور احادیث ہی ہمیں دو نور ہر ایک یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اللہ میں بخلاف سنت کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے تابعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھہ گئے اب کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور بھی گزر نہوا لا پہر زمانہ حضرت دور جا پڑ گیا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحت پر پہنچی شکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب اسناد میں اوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہو نہ پہنچی ہیں ان کو لکھ دیا جاوے سو ان محدثوں نے لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں لیکن باعتبار صحت اور شہرت اور قبولیت کے ان کے چار طبقے ہیں صحت سے ہماری مراد یہ کہ اس کتاب کا مصنف التزام کر لے کہ میں سو احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لاؤں اور اگر لاؤں تو اسے راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف ہے یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے کہ راوی کا حال بیان کرتے ہیں اور شہرت سے یہ مراد کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے مشغول ہوئے ہوں کہ انکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور انکی مشکلات کی وضاحت اور شرح کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد کہ نقاد حدیث نے ان کو مانا ہو اور اس پر اعتراض نہ کیا ہو اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت جانتے ہوں اور بلا انکار فقہا کی احادیث کو سنا اور  
تسکنت نہاتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صنف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاویں وہ  
طبقہ اولے میں شمار کیا وگی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مولانا  
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص شل امام محمد اور امام  
شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قلعینی کے ہر روایت کرتے ہیں اور  
صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طرز روایت ان دونوں ہی سے سیکھی ہو لیکن  
جس حدیث مرفوعہ نہیں ہیں اکثر صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری کی احادیث مرفوعہ  
کو مشتمل ہے گو آثار صحابہ تابعین موطا میں نہ آئیں ہوں دوم صحیح بخاری کہ حکیم امام ابو عبد  
محمد بن اسماعیل بخاری نے تصنیف کیا ہے تخمیناً نوے ہزار علماء نے اسکو بخاری سے روا کیا ہے  
سوم صحیح مسلم کہ جبکہ امام ابو حنین مسلم بن حجاج دمشقی نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث  
نے انکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار علماء نے انکے حل و تخریج وغیرہ  
امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب  
مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار صفحانی کی مشارق الانوار خیر ہے  
کہ جس میں صحیحین کی احادیث بحذف اسناد ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان تینوں  
صفات میں صحیحین کے درجہ کو نہیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی  
ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن شعث  
سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیبہ نسائی کی تصنیف اور اچ  
کن ابو نعمان صالح ستہ کہتے ہیں ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چہ کتابوں کی  
احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب ضبط اور اسرار الرجال وغیرہ

اول  
صحیح بخاری  
صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور حاشا جامع الاصول نے سنن ابن  
 کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے  
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد ہی دو سر طبقہ میں داخل ہے مگر سہیں ضعیف حدیث  
 بہت سی ہیں انکے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب ہی وہ گویا سب کتب احادیث  
 کی اصل ہے اور دفتر ہے اور اس طرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن  
 خزیمہ کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو سہیں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں  
 سب محققین کے نزدیک کتاب الاثر امام محمد صاحب کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں طبقہ سوم  
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنکے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ و  
 عبد الزراق و ابو داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا انکے ہم عصر ہیں مثل  
 دارمی و ابو یعلیٰ موصلی کے مابعد میں ہیں مثل ابن حبان و بیہقی و حاکم و طبرانی کی لیکن  
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا انکی کتابیں شریعت  
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں پہنچیں اور انکے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض  
 مجهول الحال ہیں اور انکی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنام  
 ہوئی ہیں گو ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال بخیر رکھتے تھے اور مصنف بالذات بھی تھے  
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کو انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی  
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت بعد کیا و لگی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا و لیکن ان کتابوں  
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مسند امام شافعی سنن ابن ماجہ  
 مسند دارمی مسند ابو یعلیٰ موصلی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مسند  
 عبد بن حمید مسند ابی داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مسند حاکم بیہقی کی

کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی تصانیف یعنی مجموعہ کثیر غیر طبقہ جہاں  
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنگی احادیث کا قرونِ سابقہ میں کچھ نام نشان تھا پھر تخریج انگو  
 روایت کیا پس ان احادیث کا حال دو طور پر پایا کہ متفقہ ہیں انکی کچھ اصل نپائی ہے اصل  
 جابجہ چھوڑ دیا کچھ اصل نپائی لیکن کسی جرح و قلع کے سبب ضعیف جانکر ترک کیا بہر حال احادیث  
 اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو تک قرار دیا جاوے  
 بعض محدثین کو اسباب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت  
 طرق روایت کے متواتر جانکر ان سے جمہور کے مخالف مذہب قرار دے لیا اور اسکو قطعی اور یقینی  
 مان لیا اور اس طبقہ کی ہی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھتا ہوں کتابہ نضعفا و لا یجوز  
 تصانیف الحاکم کتابہ نضعفا للتحقیق کتابہ کامل لابن عدی تصانیف ابن مردودہ تصانیف  
 تصانیف ابن شامہ تفسیر ابن جریر فردوس دہلی بلکہ اسکی کل تصانیف تصانیف ابن نعیم  
 تصانیف جوز قانی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابوشیخ تصانیف ابن بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے نام مبارک سے بہت سے لوگوں نے جھوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دیں ہیں محققین محدثین  
 کمال جانب نشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا جدا کر دیا اور اکثر جھوٹے حدیثیں مراح لوگوں  
 منقب اور مذمت میں بنائی ہیں اور تفسیر اور بیان سبب دل زدناہ میں اور بنی اسرائیل کے احوال  
 اور انبیاء سابقین کے احوال میں اور شہروں اور کہاؤں کے حالات میں اور جہاڑے منتر میں خط  
 و اوراد میں اور قصہ خاں و غلوں نوافل کے ثواب جزا میں بہت سی جھوٹی حدیثیں بنا کر مشہور  
 کر دیں ہیں یہ نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمت نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب  
 انکی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں اسلئے قرآن کے فضائل میں  
 ۱۵ جوزقان ہمدان کے متصل ایک گاؤں ہے ۱۶ نہ ۱۷ ابوشیخ بن حبان اسکا  
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابوشیخ لقب ہے ۱۸ نہ

مجموعہ کثیر  
 غیر طبقہ جہاں

موضوع ہونے کی وجہ

نظر

مصلحت جانکر احادیث کو مینے بنایا تاکہ ہر طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں لکن یہ عذر بہتر از گناہ ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کم تھی واضح ہو کہ اس طبقہ کی کتابوں میں کل احادیث موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی تصانیف میں کثر ان احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی کتب تنزیہ الشریعہ بھی ان احادیث کے لیے معیار اور میزان ضعیف و ذہبی کی اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نوادر شیخ جلال الدین سیوطی کے انہیں احادیث پر مبنی ہیں اور عجیب غریب مسائل مخالف جمہور کے مثل مسح الرحلین از ابن عباس سلام ابوین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں سے براہ مدحوتے ہیں محض انہیں کتابوں سے مسائل عقائد کا اثبات حاصل ہے لہذا مینے ہی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کیا ہاں تا سید و تقویٰ کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سو اسکا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول احادیث کو تحقیق کرے پھر اسنے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک ہم کو اس امر میں شک ہے کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی بنیائی ہوئی ہے تو اسے کیونکر استلال کریں گے تصنیفات حدیث کی سات قسم ہیں جامع مسانید معاجم سنن اخبار و رسائل ایضات جامع محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث عقائد احادیث حکام احادیث رفاق کہ جسے رقت قلبی حاصل ہو احادیث آداب کل و شر قیام وقود احادیث متعلقہ تفسیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جس میں فتنوں اور حوادث کا ذکر ہو احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علماء نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ ہی لکھا ہے پس احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث حکام کو سنن کہتے ہیں کیا اطہار سے کتاب الوصایا تک بترتیب فقہ اور احادیث رفاق کو علم سلوک اور زہد کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتابت الادب المفروض ہے اور احادیث متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر بن مردودہ تفسیر بیہمی و تفسیر بن جریر وغیرہ مشہور تفسیریں ہیں و تفسیر در مشورہ لال الدین سیوطی سبک جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں جو سماں زمین ملائکہ حیوان جن شیاطین انس کی پیدائش سے متعلق ہے انکو بدیع الخلق کہتے ہیں اور جو چار نبی علیہ السلام اور صحابہ ال عظام کے احوال میں آئی ہیں ابتدائے اولاد سے وفات تک جو انکو سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن اسحاق سیرت ابن ہشام سیرت ملاحم اور سوا انکے بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روضۃ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل نیچے بہت غنیمت ہے مراجع النبوت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ مؤلف لاریبی سبک میں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور ثالب کو علم المناقب کہتے ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری انکو جامع کہتے ہیں صحیح مسلم میں چونکہ احادیث تفسیر قرآن نہیں لیے انکو جامع نہیں کہتے میں اور سند انکو کہتے ہیں جنہیں احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام یا موافق شرف نسب یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا انکو حضرت سے زیادہ قربت انکی حدیث کو پہلے لاویں سب سے پہلے کہ جنہیں احادیث کو ترتیب شیخ جمع کیا جاوے اور یہاں پہی تقدم وفات شیخ کو اعتبار کریں گے یا موافق حروف تہجی کے ترتیب یورین گے یا موافق علم و ہدایت و تقویٰ شیخ کے ترتیب یورین گے لیکن حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور ساجد ثلثہ طہرانی کے اسی قسم کے ہیں اور سنن وہ کتاب ہے کہ جس میں احادیث حکام مذکور ہوں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزو وہ کتاب ہے کہ جنہیں ایک شخص خاص کی احادیث جمع کیجاوے مثل جزو حدیث ابی بکر یا مطالب ثانیہ میں سے ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل باب النبیۃ وغیرہ اسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ انہیں

سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد ہی مراد ہوتا ہے اور اسلئے



مطالب ثانیہ میں کسی جزو خاص کو لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر کو تفسیر سائل میں پڑا  
 بلکہ ہے اربعین چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کسی میں ایک سند سے کہتی  
 سند سے لکھی جاویں چہل حدیث بکثرت ہیں والد علم اللہ رب العلمین کے لاکھ لاکھ احسان ہیں اسے  
 اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی کہ قرآن کو  
 تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی محافظت کی  
 آج جب فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بہلادہ ایک ہی سند متصل سے وہ کتاب  
 اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اثر اور شہرت تو درکنار قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا طاہر ہے  
 کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے اٹکا اثبات ہو چکا ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اللہ کی فرمانبرداری  
 کرو اور اللہ کے رسول کے سوا اللہ کی فرمانبرداری کسی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری  
 رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے **(سوم جملعت امت محمدیہ علی صاحبہا السلام)**  
 تیسری اصل دین میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا جماع ہے پس جس امر میں امت کا اتفاق  
 ہو گیا وہ حق اور درست ہے کسے کہ یہ امت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہو گی کیونکہ قرآن میں اللہ فرماتا ہے  
**لَنْ تَجِدَ خَيْرًا مِّنْهُ** یعنی تم اے امت محمدیہ! کبھی امت ہو پس اچھی امت گمراہی پر متفق نہیں ہو گی و نہ  
 اچھی نریگی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جاتیوں **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِ**  
**نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَفُضِّلَ لَهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا** یعنی جو شخص مومن سے الگ ہو کر اور راہ چلے گا  
 تو ہم اُسکو وہی راہ چلا دیں گے اور پھر جہنم میں ٹھلا دیں گے کہ وہ بُری جگہ ہے اسے ثابت ہو کہ  
 مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور اُنکے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جا بیگا اور نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَمِعَ اُمَّتِي عَلَى ضَلَالٍ** یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی پر

حاج

نا

اجماع امت

شفق نہوگی وَاَيُّدِ اللّٰهِ عَلٰى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَدَّ شَدَّ النَّارِ وَجَاهَانِ كَسٰى مَرِيضًا نُّوْ  
 باہم اختلاف ہو تو حسب طرف کثرت ہو اس لئے چلو کیونکہ جماعت پر اس کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اللہ کا  
 طرفدار ہوتا ہے پہر جو اپنے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ  
 اس میں وارد ہیں اور یہ خاص اسی اُمت کو شرف حاصل ہے اور وجہ یہی اسکی ظاہر ہے کہ ایک  
 دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جسطرح بہت بال ملائیے ایک قوی رہی  
 ہو جاتی ہے کہ توڑ نیسے نہیں ٹوٹتی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے  
 اسطرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے دوسرے  
 کی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے قسام اور سبب غیرہ صول فقہ میں مفصل میں آیا  
 ائمہ ذکر کی حاجت نہیں (چارہم قیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز  
 کی مانند بسبب اشتراک علی کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا ہنگ یا فیم کو شراب کی طرح  
 بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں شتر کے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ  
 قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور اسکی حرمت کی وجہ  
 نشا معلوم ہوئے پس جس جس چیز میں نشا دیکھا سب کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر چنانچہ  
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور خجور خرماء اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بہت بڑا  
 زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سو سے پس جو گیسوں فروخت کرے تو ادھار کرے نہ  
 زیادہ لے جس قدر رائے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی سو سے پس ان چھ چیزوں پر  
 چھنے قلعی وغیرہ شاپار میں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک قسم کے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا  
 کہ یہاں ہی زیادتی سو سے اور کہی اجماع اُمت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اُمت کا اسبق اجماع ہے  
 کہ جس لونڈی سے صحبت کرے اسکی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس سہلا م ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

یہاں قیاس مجتہدین

قیاس کر لیا کہ جس نے کیا ہو چکی اس سے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس جو امر علماء نے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی حرام دین میں سند کے کیونکہ اس لئے قرآن شریف میں فرمایا ہے **فَاعْتَبِرُوا يٰۤاُولِیْ الْاَبْصَارِ** یعنی اے نگاہ والو عبرت پکڑو کفار کے حال کو دیکھو اور عبرت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرف رد کر دینا گویا کہ یوں فرمایا ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرو اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر ہو ابو داؤد اور ترمذی و دارمی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مین میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کریگا جب کوئی جھگڑا تیرے پاس دیکھا عرض کیا کہ اے اللہ کے فیصلہ کرو گا حضرت نے فرمایا اگر وہ سناہ تجھے کتاب اللہ میں ملا تو یہ کیا کریگا عرض کیا کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کرو گا فرمایا اگر وہاں بھی نہ ملا تو کیا کریگا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کرو گا اور بند نہ ہو گا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں اس مرد کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز نبی قرطبہ میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلد ہی اپنے مکان پر عصر پڑھنا ہی اور بعض نے اجتہاد کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں جا کر نماز پڑھی لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گوئی تاکہ وہی آج کو وضو کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے منجملہ اعضاء کے پس قیاس سے کہ اپنے ذکر کے مس وضو نہ ٹوٹنے کو عصار کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تک فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر اُنی صواب ہے

لے ذکر بیشا لگاہ کو کہتے ہیں

تو اسکو دوا جو اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین ایسے ہیں جنسے قیاس کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو مسلمان سلف سے خلف تک سب اسکو حجت شرعی کہتے آئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہوگا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم نہ تھا ظاہر کر دیتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے ف جو عالم کہ احادیث اور قرآن کو خوب سمجھتا اور جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ و منسوخ وغیرہ سب کام پہچانتا ہو جو اسکے جمع علیہ مختلف فیہ مسائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ مجتہد ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شروط موصول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت گزریں لیکن ان سب میں یہ چار شخص ٹھنے نامی اور سب عمدہ اور فضل و مقبول ہیں اول ابو حنیفہ بن ثابت کو فی انکے زمانہ میں بعض اصحاب سؤل بھی موجود تھے انکے شاگرد و تلمیذ امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور امام زفر بھی مجتہد تھے دوم امام مالک بن انس ثینہ کے سنے والے سوم امام ادریس قسفی۔ چارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم جیسے ان بزرگان دین نے قرآن اور احادیث سے مسائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو الگ جمع کر دیا اور اسکا نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جو تہ میں انکا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہ کے پیروں کو حنفی اور مالک کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے تلامذہ کو حنبلی کہتے ہیں اور ان مسائل میں انکی پیروی کا نام تقلید ہے اور تقلید ضروری ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے سوائے مجتہد کے اور کہہ دیکھا کام نہیں ہے کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناسخ اور بعض منسوخ ہیں کہ انہیں بعض محل بعض مفسر اور کوئی محکم اور کوئی متشابہ ہے پھر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

مجتہد

ابو حنیفہ

امام مالک

مجتہد

اور کوئی مشترک اور کوئی ناول ہے الغرض جس قسم اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں سب  
قرآن میں ہیں پہر باعتبار ثبوت کے ہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پہر  
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل  
نکلنے والی کو انکا جائنا ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام  
ہے کذا ہر حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی خبر  
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر شکی تکمیل سے جان لینے پر موقوف  
ہے اور تفصیل سے جاننا ان خبریات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ ابھی اسکا ذکر  
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی خبریات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا  
اتباع فقہاء اس طرح واجب ہے جس طرح اس مسلمان کو کہ جو فرائض جاننا ہو اس عالم کے قول کا  
ماننا کہ جو اسے فرائض بتلاوے فقہاء و فرض ہے دلیل دوسری اللہ تعالیٰ قرآن میں  
وَلَقَدْ صَدَقَ الْوَعْدُ لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ رَحْمَةً وَرَحْمَةً لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ رَحْمَةً وَرَحْمَةً لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ رَحْمَةً  
جائے تَبَيَّنَ اَنْ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنْكُمْ رَحْمَةً وَرَحْمَةً لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ رَحْمَةً وَرَحْمَةً لَكُمْ اَنْ تَكُنْ مِنْكُمْ رَحْمَةً  
کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ خبریہ موجود ہیں لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صد مسائل  
صح و شرار کے سوا کتب فقہ کے اور کہیں نہیں ملتے پس ظاہر ہوا کہ ان مسائل کے اصول قرآن  
میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر  
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف نہیں اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور جب واجب  
یا فرض ہو موقوف ہو بصورت وہ چیز ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف  
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلے پر واجب ہے گو قرآن میں اسکو واجب نہ فرمایا ہو بلکہ  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی اگر تم کو کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو

دوسری دلیل

تو مجتہدین دریافت کر لو کہ وہ اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علماء اہل ذکر سے اس بیت میں اہل علم  
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین ہیں قال تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر  
منہ <sup>۱</sup> یعنی اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت  
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا  
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کو اپنی  
الہادی اسکے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دے  
کرے تو ایک فساد عظیم میں واقع ہو جائے گا۔ حضرت پوچھ لیا کرتے تھے اور تابعین صحابہ  
دریافت کر لیا کرتے تھے پہرہ میں جب نئے نئے واقعات پیش آتے اور قرون ثلثہ ہو چکے اور  
فتنہ و فساد دین میں شروع ہوا تب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں متبع کر کے فقہ کو مرتب کیا  
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس بناء سے اب تک امت مسلمت سائل جزئیہ میں اپنی  
چاروں کی تقلید سے پس رہا جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظم کو چھوڑتا ہے اور جماعت سے  
جدا ہوتا ہے اور جماعت جدا ہونے والا ایکو حضرت گمراہ اور جہنمی فرمایا ہے فسوسن کہ بعض حسب  
آج کل عالم کو فتنہ میں آں ہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کرتے ہیں  
۱۔ واضح ہو کہ اول الامر سے مراد یہاں مجتہدین کو نہ کہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت  
پس اگر سب کی ایک ہی چیز مراد ہوتی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا اور یہاں تب کا جدا جدا ذکر کیا سو معلوم ہوا کہ  
اللہ کی اطاعت سے کتاب اللہ کا نام مراد ہے اور رسول کی اطاعت سے سنت رسول کی اطاعت ان اصناف میں  
کہ جہاں کتاب اللہ میں سبکی صراحت نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول سے بھی کوئی بات معلوم نہ ہو وہاں مجتہد  
کے قوانین کی اطاعت کرو چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے حسب فقہ  
سے ہمارے اول الامر پھر رسول پھر رسول کا نائب جسکو کمال علمی و علمی بھی خاص ہو سو یہ مرتبہ مجتہد کا ہے اور کمال  
اولی الامر یہ ہے ۲۔ اگر کوئی خبر کرے کہ باطن سابق سے وجوب طاعت تقلید ثابت ہوتا ہے پیشیت ہوتا کہ  
ہر شخص نماز اللہ سے جمیع مسائل میں کمال م کا بالخصوص مقلد ہو کرے تب کا جواب ہے کہ یہ سب تو مقلد ہی کہتے ہیں اور  
بالاجماع یہ ہے اور اسکے منع بھی ہے بہت سی اولہ قایم کیے ہیں اس مختصر میں لکھ کر گنی بس نہیں ہے ۱۲۔

کہ ان کے اقوال احادیث کے مخالف اور بے سند میں لانگ پلٹن بالکل غلط ہے کس کے کہ ان کی کوئی  
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند متبیین سے تو ہمارا قصور ان کے  
 اجتہاد کی قبولیت کی پڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے جنگ مسلمانوں میں  
 اسکو جاری کیا اگر یہ تقلید مگر ابھی ہوتی تو نوز باسد تمام بہت مگر اہ شمار لیجاتی پہر بہت کا خیر بنا  
 اور حق فضائل قرآن احادیث میں وارد ہیں غلط ہو جاتے و فقہاء کے سات طبقہ میں  
**اول طبقہ** میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی  
 تقلید کے اولہ اربعہ سے متنباط احکام اور فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور  
 احمد کے **دوم طبقہ** میں مجتہد مطلق منتسب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ  
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں اور ابن ابراہیم و ابن دینار و ابن عیینہ و تقی الدین سبکی  
 و تاج الدین سبکی سراج بلقینی و ابن زلمکانی کے شافعیوں میں اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر بن العربی  
 کے مالکیوں میں اور حنبلیوں میں اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا ہیں لوگ اپنی قوت اجتہاد کر کے  
 مسائل نکالتے ہیں اور فروع اور اصول میں کسی کے مقلد نہیں ہیں مگر اپنے اجتہاد میں امام کا طریقہ  
 مرعی رکھتے ہیں اسلئے انکی طرف منسوب ہیں سوم طبقہ میں مجتہد فی المذہب ہیں جہاں انکو  
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملتا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے اسکو اجتہاد کر کے  
 ثابت کر لیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل طحاوی و حلی  
 و سرخسی و خصاف و حلوانی کے **طبقہ چہارم** میں صحابہ اربعہ میں ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر ہیں  
 مگر وہ لوگ اس سبب سے کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم علی کے کہ وہ ابو حنیفہ  
 لہ بعض علما نے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب سے جدا کیا ہے اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و  
 سرخسی و خصاف و حلوانی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب امام ابو یوسف و محمد اور زفر کو قرار دیا ہے  
 مگر صحیح یہی ہے کہ مجتہد فی المسائل و مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمالاً بخفی ۱۲۴ منہ

مجتہد فی المسائل

مجتہد فی المذہب

مجتہد فی المسائل

مجتہد فی المذہب



یا انکے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول مبہم کہ جسکے دو معنی ہو سکتے ہوں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں  
اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ سیر نزہت صاحب نے یہی ہی  
طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب الترجیح ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نیز  
کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی حمزہ  
قدوری ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط اثنی تمیز کر سکتے ہیں کہ یہ روایت قوی مسمیٰ ہے  
یا نہیں بلکہ مسئلہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت نوادر کا مانند شمس الامم محمد کردی اور جمال الدین  
صبری اور صاحب کنز اور صاحب المناقب وغیرہ مصنفین متون کے ہفتم طبقہ میں مقلد لوگ  
ہیں کہ جب کو استدلال ہی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء کے طبقہ  
معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہیں ف واضح ہو کہ یہ کتاب  
اردو زبان میں خاصہ شیعہ کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی میں ہند  
مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس مسائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں اول طبقہ  
میرہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایۃ امام محمد حنفی کی ان چھ  
کتا ہوں کو کہتے ہیں مبسوط زیادات جامع ضعیف جامع کبیر ضعیف کبیر کبیر آن چھ کتا ہوں  
امام محمد صاحب نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ اور مختلف خدیج مسائل لکھ دیے  
اور ان کتا ہوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ مصنف کے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر  
ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین کے ظاہر الروایۃ کے ہیں  
سے ثابت ہیں مثل محیط اور قیام یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے شہر رقیہ میں جمع کیے تھے اور کیا آیا  
اغنیہ مسائل کہ جو امام محمد نے ابن عسکریان بن شعیبہ کیسائی کو لکھا دیے تھے اور روایات جو ہر دور  
لے جو امام ابو حنیفہ اور انکے شاگردوں نے اولم ابو جعفر نے قرآن و حدیث و جماع  
دقیاس سے ثابت کیے ہیں ۱۲ منہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

عہد میں جمع کیے تھے اور کتاب الی کہ جو امام ابو یوسف سے منقول ہیں غیر ذلک اور انکو نوادریہ  
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ تاخرین شایخ نے اصول حنفیہ کے موافق حسب ضرورت  
 اجتہاد کر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور اوقات بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں  
 کتاب نزل فقہ ابواللیث سمرقندی نے جو بڑے محقق و کامل تھے تصنیف کی ہے بعد ازاں  
 اور بہت سی کتابیں اسمیں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والواقعات للناطفی و بصد  
 کی ہے تاخرین طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے ایکجا جمع کر دیا گیا  
 کہ فتاویٰ قاضی خان غیر میں ہے اور سبب اس خلط کے بعض متصنّف گو کہ امام ابو حنیفہ اور امام  
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا آیا کیلئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے بھی بعض مسائل ہیں جو احادیث  
 صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں لیکن ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم  
 حدیث میں خلل نہ تھا لیکن اعتراض بھی ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں جو اصل شرعی  
 سے ثابت نہ ہو کیلئے کہ انکے زمانہ میں چند صحابہ اور ہزار تائبین جلیل القدر موجود تھے اور انکو  
 شب و ذرا کی تلاش تھی اور شہر کو فہم و فہم دار العلم ہی تھا پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان  
 انکو حدیث صحیحہ نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں انکے مسائل کی ادلہ مذکور ہیں  
 لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پائے گا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا  
 بے اصل شرعی ہیں تو تاخرین کی بعض تصریحات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر  
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اسمیں بھی وہ معذور بلکہ جوہر ہیں کیونکہ انکی نیت بخیر تھی ابتدا  
 منعی محقق کو واجب ہے کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور اسکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی  
 کا یہ قول عقد الجدید ہے کہ مسائل منعی بجا و قسم پر ہیں اکیٹ کہ ظاہر الروایت میں ثابت ہیں حکم  
 یہ ہے کہ قبول کیا ویں دوسری قسم روایت شاوہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد و ابو یوسف سے ہے

تو اسکا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہ نہیں تیسری قسم تاخرین کی تحریر ہے  
 کہ اسپر جو متفق نہیں ہیں پس انکو اصول اور کلام سلف کے نظارے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو  
 تو خیر ورنہ انکو ترک کیا جاوے انتہ کلامہ البتہ یہی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تفسیر  
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل  
 مقصود اللہ اور اس کے رسول کی طاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید ہی سنی وجہ واجبہ کہ وہ  
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شارح ہیں کچھ نزدیک کی طاعت فرض نہیں، انہی افرط و نظریہ  
 بجاؤف تاخرین کے نزدیک کتابیں بہت مستحکم ہیں وقایہ مختصر القدوری کنز الدقائق  
 اور بعض کے نزدیک حاکم کتابیں مستحکم ہیں وقایہ کنز الدقائق مختار مجمع البحرین  
 پس جہاں کتابوں کے مسائل اور کتب کے کہیں مخالف ہوں تو انپر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے  
 مصنفین اعلیٰ درجہ تھے باوجود اسکے انہوں نے بالتزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے  
 مسائل درج کیے ہیں اور سو ان کتابوں کی اور یہی بہت سی فقہ کی کتابیں تھیں اور شرح اور  
 فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں مثل شرح وقایہ بدایہ و فتح القدیر  
 و بحر و فتاویٰ قاضی خان و فتاویٰ ظہریہ و درر و تنویر الالبصار و شرح  
 و مختار و شباہ و نظائر و غیر ذلک من تصانیف المتأخرین المتقدّمین لیکن کتب فقہ کے  
 اعتبار کو اسطے قاعدہ کلیہ ہے کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا مشہور  
 و مقبول ہو وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے اور جس میں تصنیف نہیں ادنیٰ میں ہے اور ان  
 دونوں میں بہت مراتب ہیں اور انہیں اعتبار کے کتابیں غیر معتبر ہیں قسّمیہ خط برافانی شرح  
 و ہاج شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لفجر الدین رومی کنز العباد علی بن احمد  
 غوری کی تصنیف تلامذہ علی قاری نے طبقات خفصہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

مفید مستفید سے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں اور ایک کفر العبادہ سمیت سنی ہوتا  
 احادیث کہ جس کی سند نہیں ہے وہی ہے مطالبہ مومنین شیخ بدر الدین جبریل رحمہ اللہ کی تصنیف خزائن اللہ  
 قاضی عکرم خفی ہندی کہ قصہ کن کی تصنیف اور کن ملک گجرات میں سے شریعہ الاسلام محمد بن ابی  
 چوغی کی تصنیف جو غ سمرقند کے قریب ایک دوسرے قتاومی تصوفیہ فضل محمد بن ایوب کی  
 تصنیف قتاومی بطوری قتاوی ابن نجیم قتاوی برہنہ کذا فی کتب الطبقات  
 ماسوا انکے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر قویٰ بنایا چاہیے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو  
 اس فن کی بڑی کتابوں میں یکے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی جاتی  
 ہے) یہ سب تفصیل طلب ہے لیکن مختصر اویں ہے کہ بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی رائے میں  
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ انکے نزدیک ہاں ہی حکم منجانب سے کہ حسب طرف مجتہد کی رائے گئی  
 اور کوئی حکم مقرر نہ تھا کہ جسکی مخالفت سے خطا اور رافقت سے صواب پر کہا جاوے کی تحقیق  
 یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہی بہت سی احادیث اس مضمون کی وارد  
 کہ جن میں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اسے صواب گناہے تو دواجر ہو کہ وہ خیر پہلے  
 ذکر اسکا اگر اسے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تہی تو گو یا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے  
 کیونکہ قیاس منقطع نہ ثابت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا  
 ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا تیسرے موضع میں  
 میں اگر ہر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت  
 نہ کہ قیاس جن جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر وہاں تقدیر کے قول کی نکرئی جائے  
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لیے بہت سے علوم و کاروبار ہیں کہ  
 اپنی رائے ناقص سے بہر کر نہ اس کے قول یا کسی حدیث ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت لوگوں میں مرض پیدا ہوا ہے کہ نفس مطلب حدیث کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار بہر مجتہد و سپر طعن کرتے ہیں خود بالحدیث شرور ٹھہرتا ہے (اللہ تعالیٰ کے نام اور صفات توقیفی ہیں) یعنی شرع پر موقوف ہیں پس جس نام اور صفات اسکے شرع سے ثابت ہیں اسقدر پر کثفا کرنا چاہیے اپنی طرف سے نہ کوئی نام رکھنا چاہیے نہ کوئی صفت اسکے لیے ثابت کرنی چاہیے کسی کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی مثل نہ کوئی چیز اسکے ساتھ مشابہت رکھتی ہے کہ شکوہ سپر قیاس کر کے اسکے لیے کوئی صفت ثابت کریں قال تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ عَمَّا يُشْرِكُونَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ معنی سوا انبیاء علیہم السلام کو وصف کرنے کے کہ وہ عباد و مخلصین ہیں اور سب کے اوصاف بیان کرنے سے پاک ہے پس سوا انبیاء کے اور لوگوں کا اسکے لیے صفات ثابت کرنا خدا کا پسند ہے جس صفات کا یہ حال ہے تو جن ہمارے صفات مفہوم ہوتے ہیں اور وہ شرع میں نہیں آتے پس تو انکا اطلاق ہی نہیں جاری ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ فرماتا ہے وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي أَسْمَائِهِ يَكْفُرُونَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اور اللہ کے ہیں نیک نام اچھے پس پکارو شکوہ ساتھ انہیں کے اور چھوڑ دو انکو جو کج راہی کرتے ہیں انہوں میں البتہ وہ لوگ بدلا پاویں گے اپنے کیے کا تاں ہمارا تہ کا اطلاق بشرطیکہ وہ کفار کے ان متعل نہیں ہیں کچھ مضائقہ نہیں واللہ تعالیٰ کے نام شرع سے بہت ثابت ہیں بیکری کے نام ہیں سب سے مشہور ہیں کہ نہیں اللہ تعالیٰ نے یہ خاصیت رکھی ہے کہ جو کوئی انکو حفظ کرے گا اللہ تعالیٰ انکو جنت میں داخل کریگا **فصل (اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں ایک قسم کا نام)** **فشرع سے** قرآن و احادیث بلکہ کتب سابقہ ہی فرشتوں کے ذکر سے پہلے اور اہل نقل

فصل (اللہ تعالیٰ کے نام)

اس میں جن نام اللہ کے شرع میں ثابت ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا چاہیے اپنی طرف سے اسکے لیے اور نام مقرر کرنا چاہیے مثلاً اشافی کہنا اسکے لیے درستی اب سپر قیاس کر کے اسکو طیب کہنا تا درست ہے کہیں تکمیل اسکا شرع میں نہیں آیا ۱۲۱



حکم الہی سے سحر کی تعلیم کرتے تھے یہی نکالنا نہیں پس جو ملک الموت کو خونی کہے اور گناہگار  
 پھیر کر وہ انکو ہی کچھ کہے ورنہ جسطرح وہ حکم الہی سے جان نکالتا ہے یہی سبط تعلیم سحر کرتے  
 تھے اب اچاہ بابل میں انکا معذب ہونا سوا دل تو یہ کسی نص قرانی سے ثابت نہیں اور نہ کسی  
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جسطرح انبیاء علیہم السلام کو لغزش  
 پر توبیخ ہوتی ہے سبطرح انکو ہی ہوا اور بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے  
 انکو ملاک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ قرأت کہ جن میں ملکین کو بالکسر پڑا ہے اور زمر کا  
 جو نقل کرتے ہیں وہ اصل ہے اس کے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر اسکو تسلیم کر لیں تو تب بھی  
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے زنا کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی مامیت بدل دی فرشتہ زنا  
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یا مزا ممکن ہے کیونکہ جو چیزیں کھاتے پیتے نہیں ان سے یہ حرکت نہیں  
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کھاتے پیتے کچھ نہیں پس جب اس قدر نے انکو بسبب طعن کر نیکی  
 بشر یا اور دعویٰ کرنے اس امر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہرگز ایسے ایسے افعال بذکر میں انکو  
 ملاک سے بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ نہوا بلکہ بشر سے صادر ہوا  
 کیونکہ اب وہ فرشتے نہ رہے بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں نہ حقیقت  
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس میں ہر ایک کے لئے انکو مقرر کر دیا ہے  
 اسکو کرتے ہیں) تعداد ملائکہ کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے میں کہ کوئی چیز آسمان  
 زمین کی اسنے خالی نہیں ہے بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے تعلق کر رکھا ہے اور بعض کو ہوا اور  
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال تکلیف پر مقرر  
 کما قال اللہ وَاِنَّ عَلَیْكُمْ لِحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَاتِبِیْنَ یَعْلَمُوْنَ مَا تَعْلَمُوْنَ تَبَرُّکَ الَّذِیْ فِیْ  
 چھوڑے کہے ہیں کہ وہ تہا سے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو



نبیائے محافظت کہنے پر مقرر ہیں کیا قال تک تحفظونہ من امر اللہ یعنی انسان کی امر اللہ سے محافظت کرتے ہیں اور بعض عرش الہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے ارباب نیوایے ہیں قال تک الذین یحیون العرش ومن حوله لیسبحون بحمد ربہم یعنی جو فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اللہ کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور بعض صورتوں پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض فرشتوں میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں مومنین کے کاروبار پر مقرر ہیں لغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موکل ہیں اور اس بات کے لیے بازو بھی معلوم ہوتے ہیں اقلیٰ اجماعہ مثلاً وَلَیْسَ بِذَیْلِکَ مَا یَشَآءُ یعنی اللہ کے فرشتے ہیں بازووں والے یکے دودو اور یکے تین تین اور یکے چار چار بازو ہیں اور اللہ اپنی مخلوق میں جبریل چاہتا زیادتی کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہرہ سو بازو سے دیکھا (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل مقرب ہیں جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب سے افضل ہونا انکا حدیث سے ثابت ہے اور جبریل مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے اور ماسوا کے اور بھی بہت ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں جبریل نبی علیہم السلام پر وحی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور جبریل کا سامان کرتے ہر موکل میں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر ہیں اللہ عزوجل (بجٹ اول) شروع میں بیان کیا کہ جو چیز نبی کی طرف سے بندوں کے پاس لائیں اسکو دل سے سچ جانے اور زبان سے اقرار کرے (مجلد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ انکو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی ثبوت ہیں دل سے بلکہ اہل اسلام کے نزدیک بازو ہونا کچھ خلاف نہیں کیونکہ فرشتوں کے لیے جسم نہایت ہے اور مجسم چیز کے لیے بازو ہونا کچھ بعید نہیں ان جو ملائکہ کو جو ہر فرد کہتے ہیں انکو تاویل کرنی پڑے گی ۱۲۱

جبریل کا نام ہے اور اس کا نام ہے جبریل

تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمانِ جالی ہے ہر کا رتبہ ایمان تفصیلی سے کم نہیں چنانچہ مجملہ  
یہ کہے مرگیا تو مومن شمار کیا جاوے گا اور ایمانِ جالی میں کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ  
اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُهُ سے کہنا کافی ہے پس جسے یہ کہا مومن ہوا اور  
ایمان تفصیلی سے ہے کہ جس ردین کی چیزیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے  
ایک ایک کو سچ جانے اور ان کے حق ہونے کا اقرار کرے اور اگر ان میں سے ایک ہی انکار کرے یا قطعاً کافر  
ہوگا اور کفار کی مانند ابداً ابداً جہنم میں ہیگا نفوذِ باعد نہ جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے  
ثابت ہیں اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں ان کا ثبوت یقینی ہے چنانچہ اسکی تفصیل پہلے ہم سنا  
کر چکے ہیں وہاں دیکھ لیا چاہیے پس یقینی ثبوت چیزیں جن پر ایمان تفصیلی میں کیا ایک  
تفصیل سے ایمان لازم واجب ہے بہت ہیں لیکن ان میں سے ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید ہے اول  
اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ اسکو اس کے جمیع صفات حسنہ سے موصوف اور بری صفات پاک سمجھو دوسرے  
فرشتوں کو حق سمجھو میسر تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے کتابوں کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر  
کی ہر ایک کے لیے نازل کیں ہیں پانچویں کہ مرنے کے بعد زندہ ہونے اور قیامت آنے کو حق سمجھو سو  
قرآن مجید میں ان چیزوں پر ایمان لانیکی بہت تاکید ہے اور جا بجا انکا ذکر ہے اَرَأَيْتُمْ اَيَّ اٰیٰتٍ  
يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰتٰی اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَ الْكِتٰبِ الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِهٖ وَ الْكِتٰبِ الَّذِيْ  
اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ  
ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا اِه لے مومنو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اتاری گئی ہے  
اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) اور اس کتاب پر جو اس کتاب سے پہلے اتاری گئی (تورات  
انجیل وغیرہ) اور جو انکار کرے اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت  
کے دن کا پس تحقیق وہ گمراہ ہوا اگر اسی کے آسے سبباً میں ان چیزوں کے اثبات کے لیے علیحدہ

باب مقرر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی انکا بحث ذکر ہے کہ تو  
 شتر کا انکا حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آ کر  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ  
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ الحدیث ایمان یہ ہے کہ اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو  
 اور اس کی کتابوں کو اور اس کے رسولوں کو اور قیامت کے دن کو حق جانے اور اس کے بعد حضرت یہ بھی  
 کہ نیک ہی اللہ کی تقدیر ہے یہی ایمان لاؤ۔ اسی جگہ سے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر  
 پر بھی ایمان لانا چاہیے کیونکہ فراوی فراوی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سب ایک مضمون کہ جس سے  
 تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے لہذا منکر تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے لیکن ان بانج  
 چیزوں پر ایمان لانا نہیں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو  
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا بحث دوم یہ جو معنی ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیقی قلبی  
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک انا شمس المآلہ اور امام فخر الاسلام کے ہیں لیکن  
 ان کے نزدیک یہی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضرور نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا  
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جب جو محققین اور امام ابو منصوٰں ما تریدی کے  
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے اور زبان انکی سچائی کا قرار  
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی کے لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک  
 اسکو نہیں جانتا پس ضرور کہ اس کے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ

یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کر اس سے پوچھے کہ تیرا مرنے والا کون ہے تو اس کا انکار کرے  
 یا کوئی اور کہہ کہ کفر کہلائے پس اگر وہ مومن دے نہ کہے بلکہ زبان سے اسکی بلا دور کر نیکی کہے کافر نہ ہوگا  
 کیونکہ اکراہ یعنی زبردستی کا وقت ہے اسوقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی  
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر نہ ہوا ۱۲۱ منہ

سو وہ علامت زبانی قرار ہے پس جس شخص نے دوسے تصدیق کی اور قرار زبانی کیا تو وہ اکثر  
 احکام دنیا میں مومن شمار کیا جاوے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے جس نے دوسے تصدیق  
 اور فقط زبان سے اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ہر حکام میں مومن ہے لیکن اللہ کے نزدیک وہ شخص کافر  
 ہے اور اسکو منافق کہتے ہیں اور اس قول کی تائید کرتی ہیں نص میں قال الله تعالى اولئك  
 كُذِبَتْ قُلُوبُهُمْ الْاِيْمَانُ ان لوگوں کے دلوں میں ایمان لکھا ہے پھر ثابت ہوا کہ ایمان دوسے ہر زبان سے  
 وقال وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ کہ دل اسکا ایمان مطمئن ہووے وقال وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ  
 فِي قُلُوبِكُمْ اے عرب ابھی تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا پس اللہ ہی مدعی ثابت ہوا  
 سوال اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کر لیا جائے تو دوسے کافر ہی نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق  
 کہا کرتے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كَيْفَ فَوْزَ كَمَا لَعْنَةُ فَوْنِ ابْنِ اَدَمَ مَعْنَى وہ کافر ہی علیہ السلام کو ایسا  
 جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچان لیتا ہے اور ہوتا نہیں جواب سرفراز  
 چیز ہے اور تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کسی نظر دیوار پر اچانک چڑھ کر اور  
 نظر ٹپکے خواہ مخواہ اسکو اس دیوار کا علم آجاتا ہی اور تصدیق ہے کہ اختیار اور ارادہ کسی چیز کو  
 جانے پس معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق مان لینا ہی اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار  
 نبوت کے دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار انکو علم حاصل تھا لیکن جانتے تھے حال ہے کہ انکو  
 معرفت حاصل تھی سو ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان وہ حال تھی بحث تیسری اعمال صالحہ  
 ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اسکا جزو ہو  
 اسی سبب اعمال کر نیسے ایمان نہیں جاتا اداں رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل ہے کہ قرآن میں  
 اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی محنت کیوئے ایمان کو شرط نہیں لیا ہے اور شرط شرطیں داخل نہیں ہوتا  
 ہے قَالَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْمِلُ أَمْرَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ یمن ہو اور دوسرے معطوف علیہ کسی غیر متعلقہ حالانکہ قرآن میں اس حال کا ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا ہے پس قائل کہ جو بایمان اعمال غیر معنی چاہیں کہا قال ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات یعنی جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کیے تیسرے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں شکوہ ہی ممکن کہا کہ کما قال ايطاعتکم من المؤمنین اقتتلوا اور اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ لڑائی کرنا گناہ ہے پس انکو یہی مومن کہا جوتے اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اعمال ان میں داخل نہیں ہو سکتے تو یہ ضعیف کے فرقہ معتزلہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے ہیں اور جس گناہ کبیر ہو جاوے انکو اس بنا پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جمہور محدثین اور امام شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان بدون اعمال حسنہ کے ہرگز نہ ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہونگے اسکا ایمان کامل نہ ہوگا ہاں نفس ایمان باقی رہے گا اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ را امام شافعی کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن حدیث کے اور اس رائے پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دوسرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح سور میں تصدیق ہو زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ ہی کرتے تاکہ سب کے نزدیک بالاتفاق مومن کامل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال را امام ابو حنیفہ رحمہ کی نحو اور دوسرے امام شافعی رحمہ کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے سو وہ کسی عمل صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں ہوتے اور بد عمل کے کرنے سے کم نہیں ہوتی اور امام شافعی ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں یا دتی ہے

کے

نا

بحث چوتھی

تصور فرماتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں اگر اعمال کا اعتبار نہ کریں تب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمت میں سے کسی تصدیق قلب جبریل یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تاکید کرتی ہے اسی آیت قال ولم تؤمن قال بلی و لکن لطمین قلبی یعنی اسی بارہم تو ہماری قدرت پر ایمان لایا کہ مشاہد طلب کرتا ہو کہا بارہم نے ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان مجھے مشاہدہ چاہتا ہے لیکن اس بحث پر کچھ اثر مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علمی ہی (ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے) شرع میں جب کو مومن کہتے ہیں انکو مسلمان ہی کہتے ہیں اور جو مسلمان ہو وہ مومن ہی کہے کہ اسلام خصوصاً وہ حکام الہی کے قبول کرنا کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت ہو کہ تصدیق ہی ان اور قبول کرنا کہتے ہیں پس بدون ایمان اسلام پایا جاوے گا اور بغیر اسلام ایمان نہ ثابت ہوگا ۱۰

(جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرے تصدیق کی اور زبان سے اسکا اقرار کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہو گیا وہ شک کے طور پر یوں کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء کے لفظ کو ترک کرے کہے کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہوا پر شک کے لیے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت کہے کہ خاتمہ کا حال اللہ ہی کو معلوم یا متبرک سمجھا کہے تو درست ہے لیکن یہ حال کہنا اولیٰ ہے کہ وہ کہے کہ مومن سننے والے کو شک ثابت ہوگا سو یہ بھی جڑا ہی اور اگر واقع میں قل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے نفوذ باللہ نہ (ایمان باس غیر مقبول ہے) با شدت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس مراد آخرت کا احوال کہنا ہے کہ موت کی قوت ہر شخص کو نظر آیا کرتا ہو چنانچہ حدیث شریف میں آیا کہ ہر شخص موت کے قتل ہو جائے گا مگر یہ کہ کافر کو دوزخ نظر آتی ہے پس اگر یہی بات

فہم کہتے ہیں کہ اسلام احکام شرعی کے کرنا کہتے ہیں اور ایمان اس کے حق سمجھنے کو کہتے ہیں لیکن خلاف تحقیق ہے کیونکہ جسطرح ضروریات ایمان احکام کا مجال لگتا ہے اسی طرح ضروریات اسلام بھی

کوئی کافر ایمان لا تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہوگا لہذا قال تَعَالَى فَاَلَمْ يَكُنْ يَبْقَعُهُمْ  
 اِنَّمَا اَمَرْتُكُمْ بِالْاِيْمَانِ لَعْنَةُ الْكٰفِرِيْنَ جہاں عذاب دیکھ لیا تب ان کے ایمان لانے کو کچھ نفع نہ آیا  
 اور محسوس ہے کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ اس کی  
 غائب نہ ہوا بلکہ اس پر ظاہر ہو گیا اور یہ ایمان جو طرح کسی چیز پر نظر کرنے سے اس کا علم بے اختیار آ جاتا ہے  
 اس طرح بے اختیار چل ہوا ہاں اگر کوئی مومن موت اپنے گناہوں کی توبہ کرے تو اس کو بعض نے مقبول  
 کہا ہے لیکن صحیح ہے کہ توبہ ہی موت کی مقبول نہیں قال تَعَالَى وَلَئِنْ سَأَلْتَهُ لَتَنُوبَهُ لَلَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ  
 السَّيِّئَاتِ حَتّٰى اِذَا حَضَرَ لَهُمُ الْمَوْتُ اَلَا لِيُتَبَّلُوْا اِنَّ الْاٰيَةَ بِمَنْ يَّهْدِىْ تَوْبَتُكَ يَوْمَ تَكُوْنُ  
 جَوَٰكِرُ كَرْتِهٍ تَبۡتَغِى الْمَوْتَ اَلَا لِيُتَبَّلُوْا اِنَّ الْاٰيَةَ بِمَنْ يَّهْدِىْ تَوْبَتُكَ يَوْمَ تَكُوْنُ  
 يَقْبَلُ التَّوْبَةَ الْعَبْدُ اَلَمْ يَغْفِرْ لَكُمْ نَبِیُّ عَلَیْہِ السَّلَامُ نَبِیُّ عَلَیْہِ السَّلَامُ نے فرمایا ہے کہ غرغره بولنے سے پہلے پہلے توبہ  
 کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے۔ پیش ثابت ہوا کہ جب غرغره بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی اور غرغره  
 بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ  
 گناہ سے تائب ہو کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں کرنا گناہاں گئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ نہ بخشنے لگی  
 رَبَّنَا غْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا اِنَّكَ تَوَّابٌ اَلْجَنۡمِ (کیونکہ گناہ کر نیسے نہ ایمان جاتا ہی اس لیے  
 کہ ایمان فقط دل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے سو یہ عمل حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ  
 پہلے اس کی تفصیل گزری ہے پس تصدیق قلبی کہ جس کے معنی دل سے سچ ماننا ہے اعمال حسنہ نہ ہونے کے سبب  
 نہیں نازل ہوتے اور گناہ کیونکر نیسے نہیں ہو سکتی ہو البتہ ایمان کمال اور رونق جاتی رہتی ہو اور ایمان  
 کامل نہیں ہوتا ہے پیش ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرے ناقص کہ جو  
 معصیات میں بودہ ہیں۔ متغیر کہہ رہے ہیں کہ کیونکر نیسے ایمان جاتا رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعمال حسنہ  
 ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ متغیر کہ کی اول عبت کہ حسن بصری کے روبرو نہ ہونے

لے یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے ۱۰۱۰



ایجاد کی تھی اور کفر اور ایمان کی پیمائش کا لائحہ عمل کھلاتا تھا جیسا کہ شروع کتاب میں سکا قصہ نقل ہوا ہے  
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کبیر گناہ کرنے والے کو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے کا  
 ذکر ہوا اور صحابہ اور تابعین اور مجتہدین ائمہ بعد کبیر کرنے والے کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب حکام  
 ایمان اُسپر جاری کہتے تھے اُسکے مرتبے کا۔ اُنکی نماز پڑھتے تھے اور قیام و سجدہ میں اُنکو فاقہ تفریق  
 اور اُسکے مال میں توریت جاری کہتے تھے علیٰ ہذا القیاس علیٰ خصوص جب کہ عفو کی امید گناہ  
 سرزد ہوا تو ہم کس طرح سے کافر اسکو کہیں خواجہ کے نزدیک کبیر سے کیا بلکہ صغیر سے ہی فرمایا جاتا  
 ہے اور جن نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کا فرق ہوا ہے نہ پیش کرتے ہیں بلکہ ترک  
 الصلوٰۃ و شتم رسول اللہ کا جواب یہ ہے کہ ان نصوص کے وہ نصوص کثیرہ کہ جنہیں کبیر کرنے والے کو مومن  
 کہا ہے معارض ہیں یہیں ضرور کہ انکو خلاف اظہار قرار دیکر انکی تاویل کرینگے پس اس حدیث کے یہ معنی ہوا  
 کہ جو حلال سمجھا ترک صلوٰۃ کرے گا کافر ہوگا علیٰ ہذا القیاس اور دوسرے خلاف جماع ہی ہم دیکھتے ہیں  
 کہ جب کبیر صغیر کرنے سے کافر ہو گیا تو آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جنہیں ہوائے  
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت غفاری پر کہاں ہوگی کہ کسی  
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق نہ بخشا جاوے گا اور توبہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب نہ ہوگا کبیر  
 گناہ لغت میں بڑے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کا م کو شایع نے حرام  
 کہہ دیا ہو یا اُسکے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا اور طرح سے اُسکی مذمت کی ہو اور یہ عید و حرمت  
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عاب و یا جس کا م کو شرع نے  
 فرض کیا ہو نہ ہو ترک کیا جاوے اور گناہ کبیر ہی نہیں ایک دوسرے کلمہ یا دہرے گناہ کبیر سے سوا  
 کفر و شرک اور کبار مرد ہیں کیونکہ اللہ بالکل کافر ہو جاتا ہے خلاف اور کبار کے کہ اگر انکو مبرا جان کر گناہ  
 تو کافر ہو گا پس کبار بہت ہیں حضرت نبی علیہ السلام مسائل کے موقوف ذکر فرمادیا جس پر نہیں کیا کہ  
 نہ جسے جانکر غلام ترک کی کافر ہو گیا اور نہ

اتنے ہی کبار میں اور تفصیل کبار کی علامت نے اپنی کتاب میں خوب کی ہو مگر کچھ کبار میں ہی مختصر کیا  
 نوکر کرنا ہوں ناحق قتل کرنا کرنا پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا جنگ میں کھارے بھاگنا -  
 جادو کرنا یتیم کا مال ناحق کھانا شراب پینا خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا جو اکھیلنا اعلام کرنا لینے دینے  
 کم توانا چوری کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا رستہ ٹوٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھپانا  
 غیبت کرنا گالی دینا گمانت میں خیانت کرنا آں باب کی نافرمانی کرنا انکڑا ناحق شتا مقرر استیوں سے ترک کرنا  
 جور کو اپنے میاں سے نافرمانی کرنا مسلمان دلیں گمان ہونا شرب پر خنزیر کی کھانسی بچھین کرنا نصیبت  
 و حج کرنا سر پہینا کپڑے بھارتا باجے سے راگ مننا بدعتی کرنا دکھلانا عبادت کرنا قرآن پڑھنا  
 یہ چند شرعی کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوا اور یہی کبار میں اور کبیر کے سوا جو گناہ میں صغیرہ ہیں جیسا کہ  
 غیر عورت کا برہ لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیرہ پر پڑ کر گیا وہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر پڑ کرنا  
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کر کے نادم ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصد کر گیا وہ صغیر ہو جائیگا بشرطیکہ  
 کسی بیک کا حق نہ ہو چار شرف میں ایسے گناہ کر نیسے دیہر ایک یہ نقطہ ہو جاتا ہے میں اگر توبہ  
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں میں پھنس جاتا ہے کہ تمام دلوں کو ہاتھ لگتا ہے جیسا  
 یہ نوبت پہنچتی ہے تو اس دلیہر کی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرنا اور اللہ تعالیٰ جو قرآن میں فرمایا ہے  
 کہ کافروں کے دلیہر تو وہ ہے پہلے نفس کو اول لذات باحالت روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ جائے  
 اور کمزورت اور مشتبہات میں پھنسا پہر بعد اسکے حرام کا دروازہ نہ جھنکوامی یہاں تک قیام ہی رہتا  
 ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا شخص انجام کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس کو اول مباح چیزوں میں روکنا  
 ہو کہ مستبہ تک پہنچتا تلی ذالقیاس جب عبادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول یان تا ہو بعد اسکے  
 تفراتش اور واجبات پر تقسیم ہوتا ہے بعد اسکے مستحبات پر قائم ہوتا ہے بعد اسکے فرائض پر ثابت  
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور سکون خاصان مرگاہ میں کھینچ کر لگیا

لہ ترمذی نے اسکو روایت کیا ہے ۱۲۸

اموں کا مل و فسخ میں کیا بلکہ ہمیشہ جنت میں ہیگا (سورۃ النور)۔  
 کے بعد اچھے اعمال کرے گناہوں سے دور رہے اور شریعت اگر کہی گناہ ہو جائے تو توبہ اور استغفار کرے  
 جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہوا کہ قال اللہ تعالیٰ لِلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتٍ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَوَقِّمْهُمْ رِجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو وہ مومن مل میں باغوں میں  
 اور تختوں میں خوش و خرم رہیں بسبب ان نعمتوں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچا دیا انکو  
 انکارب عذاب و فسخ سے وہ انغمض قرآن میں بہت سی آیات ہیں جنہیں مومن مل کا ہمیشہ جنت میں  
 رہنا اور فسخ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک ہر سبقتفق ہیں اور مومن  
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اسکے عذاب کی جنت میں داخل کرے گا اور چاہے  
 تو معاف کر دے گا اور جنت میں ہمیشہ رہے گا۔ مومن ناقص ہے کہ بار بار گناہ میں  
 گرفتار ہو اور بے توبہ ہو جاوے پس اگر وہ کبار میں گرفتار تھا تو اسکی دوستی میں ایک کہ اللہ تعالیٰ سے  
 اسکو معاف کرے اور جنت میں ہمیشہ رہے کیونکہ وہ غفار و مدد فرما ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنۡ  
 يَّهْتَكُمُ الْيَعْقُوبُ مَا دُوِّنَكَ لَمَّا تَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ اَنْ تَكُونَ مِمَّنۡ يَّهْتَكُمُ الْيَعْقُوبُ  
 یعنی بت ہوئی یہاں کہ بات کہ اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اسکو شرک کے اور جس گناہ میں  
 خواہ ضعیف ہو خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دے گا اور اسوا اسکے اور بہت آیات اس کے  
 دلالت کرتے ہیں و احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخشے گا حد تو اترو کر چھوڑے گا  
 ہے اور جمہور مومنین کا اس پر اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو بقدر گناہ کے اسکو  
 دیکر پر حقبت میں داخل کرے کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت  
 ہے کہ انکے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب فرقہ اہل اسلام سے اس پر اتفاق میں ہے  
 بعذاب کے جنت میں جانان جو ہاں ہے قال تعالیٰ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ

اللہ شرک اور کافر دونوں کی بخشش ہوگی جیسا کہ آئندہ آگاہ ہے ۱۲۸

جتنے جہنم کے برابر ہی نیکی کی ہوگی سو وہ اسکا عیوض دیکھا اور اسکا اجر دیکھے گا اب ہم کہتے ہیں  
 کہ کبیرہ گناہ کرنے والی کی اگر اور کچھ ہی نیکی ہو تو خود ایمان ہی ایک نیکی ہی پس موجب عہد الہی اسکا  
 اجر ہی ضرور ہوگا پس تو اسکا اجر کہ وہ جہنم سے اول ملی اور بعد اس کے کبیرہ گناہ کے لیے دوزخ  
 میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی  
 ہیں کہ جہنم سے کوئی نکالا نہ جائیگا۔ اور یا اسکی بدی کی عیوض اسکی پہلے دوزخ ہو چکی ہے  
 ایمان کے اجر کو پاو اور جہنم میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا دوسری وجہ یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والا مومن رہتا  
 ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن احادیث و جماعہ صحیحہ سے ثابت کر چکے ہیں اور مومن کے لیے اللہ کا وعدہ  
 وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجَاتٌ مُطَهَّرَاتٌ وَالَهُمْ فِيهَا كُرْسِیٌّ وَهُمْ فِيهَا  
 وَعَدَ كَرِیْمٌ اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنی سبب افراد کو شامل ہوگا اور  
 الف لام ہی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبیرہ گناہ والوں  
 کے لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن کے محض کلمہ توحید کی برکت سے  
 انجام جہنم میں جانا ثابت ہے حد تو اترا کر پہنچ گئے ہیں جیسا کہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں  
 مذکور ہونگے اور دوسری قسم کے بعض کو ثابت کرتا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامٹ سے روایت  
 کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے اللہ کے ایک سونے اور محمد کے رسول کی گواہی کا  
 اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دیا یعنی ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی مسلم نے عثمان سے روایت  
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا موت کے وقت اس بات پر یقین ہوگا کہ اللہ ایک  
 اور محمد اس کا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو جہنم میں داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابو ذر سے ایک حدیث نقل  
 کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ ہے مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ  
 الْجَنَّةَ وَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ فَإِنْ لَمْ يَمُتْ

خواجہ و صاحب

لیکن ہر شخص انجام کارِ حسرت میں جاوے گا چوتھی وجہ یہ کہ ہمیشہ دوزخ میں بنا پڑی سخت سزا ہے نہ بچتا ہے  
جرم سخت کیے ہوتی سے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پس اگر کفر و الکیو انجام میں حسرت نہ ملے تو کسکو  
ہمیشہ دوزخ میں بنا کہ جو بڑی سزا اور خاص کفر اور شرک کے مقابلہ میں نہ آویں: خواجہ و صاحب  
کہتے ہیں کہ کبیر گناہ کرنیوالا ہمیشہ دوزخ میں ہیگا اسکو وہاں سے کبھی نجات نہیں سویا بالکل غلط ہے  
جیسا کہ اسکے غلط ہونیکے ابھی وجوہات مذکور ہوئے ہیں اور یہ ایسی افراط ہے جس طرح مہرِ حبیبہ نظر اڑ کر تے  
ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا سویا دلوں میں غلط ہیں اور اگر فقط ضحاکہ  
میں گرفتار تھا تو اسکی بھی یہی دو صورت ہیں ول یہ کہ اعدائے کرم سے بخشنے کیونکہ جب کبیر کو بخشتا  
تھا ہے تو صغیرہ بدرجہ او بخشنے جاوینگے دوسرے یہ کہ اعدائے بقدر گناہ کے سختی دیکر پھر بخشتا ہے  
پھر بخشتا تو جب کبیر کا ثابت ہو چکا اسکا بدرجہ اولی ثابت ہوا اب یہ امر کہ صغیرہ پر عذاب کرے سو

لے نصاریٰ بھی یہ عقیدہ ہے کہ جس سے ایک بار بھی گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا کبھی نجات نہوگی اسکا عقیدہ ہے  
یہ بات بنائی کہ ہمارے یہ گناہ عیسے نے اپنے اوپر لے لیے اور ہماری عوض کئی روز جہنم میں رہا اور دلوں میں  
اول تو یہ عقیدہ یوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں ڈالے اور ناپاک عیش شادی دوم اگر  
عیسے نے اسوقت کے نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لے لیے تھے تو انکے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں جاوینگے کیونکہ ایسا  
کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ ہوا ہو شراب خنزیر و زنا جو تورات میں حرام ہے سب کرتے  
ہیں اگر کبیر کے گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ بھی پیدا ہوئے تھے تو انکے گناہ بھی موجود نہ تھے پھر  
اٹھایا سوم اگر کل عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائی تو پھر عیسائیوں کا دعبطین آپس کے لیے لغو ہے گویا وہ سنا نہیں  
جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں یا تکلیف دیں سویا اسکی عدالت سے بعید ہے اور اگر  
انکے بعض گناہ اٹھائے تو یہ بعض کے عوض ہمیشہ کو جہنم میں کفارہ ہونا کام نہ آیا چارم ہم پوچھتے ہیں  
کہ کفارہ ہونیکے لیے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو پھر نصاریٰ کا غیر لوگو کو اپنے دین میں بلانا  
فضول ہے کیونکہ منفر کے لیے منفر شرط ہے پس قبل تنصر کے گناہ ہرگز معاف نہوگے آخر ہمیشہ کو جہنم میں بنا  
پڑا اور اگر کہو نہیں تو منفر خاص جی ہے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پھر انکے دین میں داخل ہونا بیکار ہے بہر طور یہ مذہب  
بالکل غلط ہے مگر قدر یہ اور معتزلہ کے نزدیک تو یہ سے پاک ہو جاتا ہے بخلاف نصاریٰ کے کہ انکے نزدیک پاک  
نہیں ہوتا ۱۲ منہ ۱۵ مرچہ ایک فرقہ ہے کہ انکے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اسکو کسی گناہ سے عذاب نہوگا  
سویا بالکل مگر اسی ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صریح عقل و نقل کے مخالف ہے ۱۲ منہ ۱۶

اسکی اول جہ تو ہی آیت کہ جس میں کشتیاں تھیں کیونکہ انکا منہمونی تھا کہ شرک کے سوا اور جسکو  
 چاہیگا خدا نجات دے گا سوا اگر صغیرہ کو بخشنا چاہیگا تو اسپر ہی عذاب یگا چنانچہ بخاری اور مسلم روایت  
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دقبروں کے پاس گزرے پس فرمایا کہ نہیں ہے ایک کو سبب جہنم خود ہی  
 دوسرے کو سبب میثاق نہ بچنے کے عذاب ہوتا ہے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ نہ تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو  
 صغیرہ ہی لیکن پہ گناہ ہے اور مولیٰ حکم الحاکمین کی نافرمانی جو میل سن نافرمانی پر اگر مولیٰ سزا دے  
 تو پچھ نہیں بعض معتز کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اگر صغیرہ پر عذاب بکریگا کیونکہ فرماتا ہے اِنْ تَحْتَبَوْا  
 عَذَابَ آتِیْهِمْ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ نَسِیْنَا لَكُمْ اَنْ تَقْرَأُوْا اَوْ تَعْلَمُوْا اَوْ تَعْلَمُوْا اَوْ تَعْلَمُوْا  
 سیات کو صاف کر دینگے پس بلکہ کبار کے صنائر مراد ہیں جو اب کبار سے مراد یہاں کفر ہے اور جمع  
 باعتبار افراد کے ہے پس معنی اس کی یہ ہے کہ ای لوگو اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری حالت کو  
 سب گناہ صاف کر دینگے اور یہ موقوف ہے اس کی کہ قُلْ لِلّٰہِ یُکْفِرُ وَاِنْ یُّکْفِرْ لَیْکُمْ  
 قَدْ سَلَفَتْ کَذٰلِیْکَ اَنْفِیْ تَفْسِیْرُ الْاِیْمٰہِی (کا فرار و شرک ہمیشہ دوزخ میں لے جاتا ہے) قال تعالیٰ  
 اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ ثُمَّ مَا تَوَّابُوْهُمْ کُفْرًا فَلَیْکُمْ لِعَذَابِ  
 اللّٰہِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ جو لوگ کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے باز رہے اور پھر وہ کفر کی حالت میں پس آئے تو اللہ سزا  
 نہ بخشے گا وقال اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہِ اللّٰہُ نہیں بخشے گا اسکو کہ اس کے ساتھ شرک  
 کیا جائے اور اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شرک کفر نہایت بڑی نافرمانی اور  
 کئے ساتھ نبی و رسول اور ایسی نافرمانی اور نجات کی سزا ہی ایسی ہی سخت مقرر کی ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ  
 رہتا ہے بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اللہ کے نبی ہیں جو انہیں ہی بخشے گا اور کسی کو نہ بخشے گا  
 سوائے سبھا یا کونم ایک نظیر دنیا میں دیتے ہیں کہ بادشاہ قریب کے ساتھ اسکی رعایا میں سے جو لوگ نجات  
 کرتے ہیں انکو عمر قید اور کیا سزا میں سخت دیتا ہے اور اپنے فرمانبرداروں کو کیسے کیسے انعام ملاتا ہے

پہل کردہ باغی کہیں کہ نہیں جھٹکتا کہ بادشاہ ہمارے قید کرے اور ہمارے بادشاہ کو تاجدار و  
 والہ نام دے کیا تھی اسکی رعیت ہوا ہم نہیں ہی تو انکی نادانی ہے کہ شرع میں ان کی خدا  
 نام ہے جس چیزوں پر مجبلاً یا مفصلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے یا شک سے کفر ثابت  
 ہوتا ہے خواہ مجبلاً سب دین انکار کرے جس طرح سے کہ یہ تو نقصان دہ غیر مسلم کرتے ہیں یا کسی ایک یا سب  
 انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے  
 دونوں صورتوں میں کفر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہے  
 نماز روزہ حج وغیرہ پس جو کوئی نہیں ایک ہی انکار کرے گا کافر ہو گا یا زنا کا حرام ہونا اور  
 سو اور خنزیر اور سرب غیرہ چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے پس انہی سے جو کوئی  
 کسی چیز کو بھی مبالغہ کیا کہ کافر ہو جاوے گا علیٰ ہذا القیاس سے کہ انے اور صاحب کتاب کے ہونیکا انکار  
 یا جنت و دفع وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کرے گا کافر ہو گا یا حاصل  
 جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے لیکن چیزیں قرآن کی ظاہر  
 عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احادیث سے ثابت ہیں پس انکے  
 انکار یا شک سے کفر لازم نہ آوے گا اسی سبب سے اسلام گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ و رافضیہ جبریت  
 قدریہ وغیرہ ہیں جب تک انہی کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہو گا ہم انکو کافر  
 نہ کہیں گے ان سبب خلاف کرتے چھوڑ مسلمین کے یا انکار کرنے احادیث شہرہ کے یا نصوص صحیحہ  
 و روایات کرنے یا سبب مشتہم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے سبب اور  
 گنہگاروں کی طرح عذاب الیم کیا آخر نجات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار  
 اس میں شک کرے گا تو بالکل کافر ہو جاوے گا اور بہت محمدیہ علی صاحبہا السلام خارج ہو گا وہ  
 اور کفار کی مانند ہمیشہ دفع میں ہوں گے۔ شرک شرع میں اللہ کے برابر خواہ ذات





شرک کے اقسام

بعض

بعض

بعض

اور ایک قسم شرک ہے کہ اللہ کی خاصیت دین کسی اور کو کرے مثلاً کسی کے گھر کے پاس رکوع کرے یا کسی کے نام کا روزہ رکھے یا کسی کے نام پر نذر دینا کرے روپیہ یا دیو یا کسی مکان کو خا کہہ کی طرح سے احرام باندھ کر دروازے سے جاوے اور ہاتھی یا کسی ہی تعظیم کرے علیٰ ہذا تقیاس شرک کہ آج کل بہت سے نام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاً اللہ سے اور ان کے فراروں سے یہ حال شرک کے عمل میں لائے ہیں جس سے اللہ بھی بیزار ہو اور اس کے پاک اور مقبول بندہ بھی ناراض ہو اور اللہ کو ہر نوازے شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جسکو منظور ہو تو وہ اور کتنا بونہیں کہے کہ جو خاص نہیں کے روزی علماء تصنیف فرمائی ہیں حیطہ مجملہ کفر و شرک بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کرتا ہوں بدعت لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی منقسم ہے جب تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب ہے اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء مکمل مدعی ضلالہ کو خاص کیا کرتے ہیں اس سے تقسیم کی بدعت مراد نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد اور شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کر دیکو کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کسی کو اور شارع کے قول یا فعل سے صراحۃً یا اشارۃً کسی عبادت نپائی جاوے کہ افی الطريقۃ المحمدیہ اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جو چیز نئی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے اسکو کیا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ کے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں سنت ہے اور جو چیز کہ آپ کے عہد میں نہیں سو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اسکی تفصیل ہے کہ اگر وہ از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً منع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت ہے پس یا صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اُس کے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بعد از ان کے منع نہ کیا ہو اور اگر صحابہ کے بعد منع کیا ہو تو وہ بدعت ہے جیسا کہ قبل از نماز عیدین خطبہ پڑھا جائے پھر قرآن پڑھا اور ابو سعید خدری نے

کہ جیسا کہ جامع سے تراویح پڑھنا

منع کیا روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے خبر لیا کہ اسکو منع کیا ہو اور صحابہ تابعین و تبع تابعین کے عہد میں چیز اسے بدعت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر خیر الفرقون فکونی لہ الذین یقولون لہ الذین یقولون ہم اہم الحدیث رواہ شیخان کہ سب سے اچھا میرا زمانہ ہے پہر انکا کہ جو انکے بعد گئے یعنی تابعین پہر انکا کہ جو انکے بعد ہو گئے یعنی تبع تابعین پہر انکے بعد ایسے لوگ ہو گئے کہ خود بخود گمراہ ہو گئے پہر اگر شیخ اور امانت میں خیانت کرینگے الحدیث پس مع جب بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانہ کا اعتبار ہے اور انکے عہد میں خبر ہے اور انکے بعد پہر شر ہے اور اگر ان تینوں زمانہ کے بعد پیدا ہوئے ہیں تو اسکو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ جامع امت قیا مجتہدین سے مطابق کیا جاوے گا پس اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا جاوے گا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت ہوگی تو بدعت نہوگی اور اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں نہ پایا گیا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت نہوگی تو بدعت ہے گو اسکو کسی نے کیا ہو کیونکہ بعد قرون ثلثہ کے پہر کسی شخص کا فعل شرع میں محبت نہیں خواہ عالم ہو یا ہاشمی یا ولئی یا مکی یا مدنی حیث حدیث کہ آجکل لوگوں نے جو ہنشیاں کر کے دو فریق متفرک کر دیے ہیں کیا ایک فریق کا نام دینی دوسرے کا بدعتی رکھ دیا ہے ایک فریق نے یہ زبانی کی ہے کہ قرون ثلثہ ہی میں مقرر کر دیا پس جو چیز از قسم عبادت بعد کے خواہ اولہ اربعہ کے اشارہ سے یا صراحت سے ثابت ہو اسکو بدعت نہ کہ بدعت کہہ دیتے ہیں لہذا کہ جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلالت خواہ اشارہ گو وہ قرون ثلثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں کہتا ہوا لہذا کورنی کتبہ انقوم بلکہ بعض صاحبوں نے تو یہاں تک غلو کیا ہو کہ جو چیز از قسم عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو ہی بدعت سیئہ قرار دیتے ہیں اور دوسرے فریق نے یہ تشدد کیا کہ اپنے اباؤ اجداد اور اپنے مشائخ کے رسومات پر اعتماد کر لیا اور ہر ایک بدعت سیئہ

حسانت قرار دیا کہ اسکی شرع سے کوئی مہل نہ ہو مسلمان کو چاہیے کہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے کچھ غرض نہ کرے اور جسکو حضرت  
یوم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کی پیروی کرے زید بکر کی راہ سے کچھ غرض نہ کرے اور جسکو حضرت  
کی محبت ہوگی وہ حضرت کے طریقہ پر چلیگا اور جو سنت مصطفویہ کو چھوڑ کر اور راہ اختیار کرے گا  
حضرت کے مخالفوں میں شمار ہوگا بدعات کی بہت سی بڑائیاں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں جسکو  
زیادہ شرح مطلوب ہو وہ ان مطولات میں دیکھ لے کہ جو حاصل کیے بیان میں تصنیف ہوئی ہیں  
میں یہی کچھ ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا  
کہ سب کلاموں کے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب ہدایتوں سے اچھی ہدایت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت  
بد میں وہ کام جو نبی ایجاد کیا وہیں و کُلِّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی  
اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے غزالی بن ساریس سے نقل کیا ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکونا  
پڑھا کر وعظ فرمایا شروع کیا بہت وعظ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں مٹنے لگیں اور دل کانٹے سے حصی  
ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری وعظ ہے پس ہمارے وصیت کر جائے آپ نے فرمایا  
میں تمکو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی کہ اللہ ڈرنا اور دین کی بات سنکر اسکی اطاعت کرنا اسلیئے کہ  
اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑا ہی خلاف دیکھگا پس سوقت میرے اور خلاصی راشدین مہدیین کے  
طریقہ کو اختیار کرو اور تمکو مضبوط کر کے دانستے خوب پکڑ لیجو اور نبی نبی باتوں سے دور رہنا کیونکہ جو  
نئی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں لے جائے ہوگی انتہی حد تک کہ اب لوگوں نے حضرت کی  
کے برخلاف کیا سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو یا منصفیہ دانستے پکڑا کر کسی طرح سے  
نہیں چھوڑتے اور ساہا سال سے وہ بدعات جاری کر رہے ہیں کہ اب بدعت کو سنت سمجھنے لگا اور  
کو بدعت قرار دینے لگے اَللّٰهُمَّ هِدْنَا الصِّرَاطَ الَّذِي نَسْتَقِيْمُ (اہل اسلام کے سب فرقوں میں  
فقط اہل سنت و جماعت کا فرقہ ناجی ہے) امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے

لے بدعت سے یہاں سنہ مروی ہے ۱۲۸ھ

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غفریب میری امت میں بہتر فرقہ ہو جائیگا  
وہ سب کسب و معاشی ہونگے مگر ایک فرقہ نہ ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا  
جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا اتنے سوا سب کے مطابق ہوا کہ خلفاء راشدین کے بعد امت  
باعتبار عقائد کے اختلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا انہیں  
بعض بعض ملجی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بکا پہلا کر اپنے ساتھ کر لیا اور بعض بعض امور میں جو  
مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک عدا نامتدار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقہ کے  
تو نقطہ پچاس سو ہی آدمی تھے بعض کے کم زیادہ پہر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے  
ان کے ان کا طریق نہ چلا بعض کا کچھ دن چلکے سو دم ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور جیسے وہ جدا  
ہو ہو کر الگ ہو رہے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر  
جو بہتر فرقہ ہے اور یہاں نام فرقہ ماجیہ یعنی نجات پانویں والا اور اہل سنت کا فرقہ ہے  
اور یہ بھی واضح ہو کہ ان سب فرقوں کا اہم اختلاف جزئیات عقائد میں ہے اور اصل الاصول امور میں  
متفق ایک ہیں جیسا کہ کتاب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ  
کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مخالف ہیں سو وہ اہل اسلام خارج ہو کر فرہیں اور سیو جہ سے ممان فرقوں کو  
جیتک کہ وہ یقینی ثبوت چیزوں کا انکار یا شک کریں فرہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں کہ ہنس گمراہ  
کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیں گے بخلاف فرقوں کے اختلاف کے کہ وہ اپنے ہونے میں مختلف  
مثلاً ہندو و نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف سے ان کے دین باطل ہونا ثابت ہوتا ہے  
جس کا اصل امر کے شرح منظور ہو وہ ان کو بغیر کیم لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی ہیں اہل بیت پر  
سب برابر اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہوا تفصیل ان کے بہتر فرق ہونے کی ہے کہ خلفاء راشدین کے بعد  
کے بعد ایک شخص عبداللہ بن صبار یہودی نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ لکھا کہ وہ ظاہر

جو بہتر فرقہ ہے

اہل اسلام سب فرقوں میں ایک ہیں

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اُسے شیخین کی اہانت اور علیؑ کی تعریف میں مبارکباد  
 شروع کیا اور چند جاہلوں کو اپنے ساتھ ستفوق کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر مسکوا دیا بعد حضرت  
 علیؑ کے اُسے پہر پہور کپڑا اُسکے فریق کا نام شیعہ ہے پہر دن بدن اُسکے گروہ میں کچھ کچھ  
 لوگ شامل ہوتے گئے پہر انکی اولاد میں سے چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب  
 کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کہ جسے اُنکے مذہب کا بطلان ثابت ہوتا تھا کرنا اور  
 نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ اُنکے بعد اُنکے ہاں کتابیں  
 ہو گئیں اور اس طرح چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور انکی مذمت شروع کی اور آخر اُنکے ہاں ہی  
 ایسا ہی کارخانہ ہوا اُس فریق کا نام خارجہ ہے اور ایک شخص وہیل بن عطیہ اسو حسن بصری  
 رحمہ اللہ کی مجلس میں کفر اور ایمان کے بچھیں ایک مرتبہ ثابت کیا اور کیر گناہ کرنا لیا لکھو ایمان  
 خارج ٹھہرا حسن کے فرمانیکے موجب اُسکے فریق کا نام معتزلہ ہوا شیعہ اور معتزلہ اکثر امور میں متفق  
 ہیں پہر چند لوگ اس امر کے قابل تھے کہ مومن کو گناہ کرے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر خود خواہ اللہ  
 اس فریق کا نام مرجعہ ہوا پہر کچھ لوگ تقدیر کے منکر تھے اور کہتے تھے کہ بندہ اپنے فعل کا اپنا  
 ہے اُسکا نام قدریہ ہوا اور کچھ لوگ یہ کہتے تھے کہ آدمی اپنے فعل میں بالکل مجبور ہے درخت تہر  
 کی طرح بے اختیار محض ہے اُنکے فریق کا نام جبریہ ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعہ اور معتزلہ کو کہتے  
 ہیں تفرض اس طرح سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو مٹا  
 کہتے ہیں پہر ایک فریق مشبہہ پیدا ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کھیت مٹاتے  
 کے ظاہری معنی مراد لیکر اُسکے لیے مخلوق کی مانند ہاتھ پاؤں منہ و عرش جسم ٹھہرا ثابت کرتے  
 ہیں تیسرے کل سات فریق ہوئے پہر ہر ایک فریق کے سبب بعض اختلافات کے کئی کئی فرقیں ہو گئے  
 چنانچہ معتزلہ کے بیٹے فرقے اور شیعہ کے بائیس اور خوارج میں اور مرجعہ کے بائیس اور نجاریہ تین فرقے ہو گئے

جبر یا در شبہ ایک ایک ہی را کہ کل بہتر فرقہ ہوتے ہیں زیادہ تفصیل ہر ایک کی بڑی کتابیں موجود ہیں اور بہتر فرقہ کہ جس سے یہ نکلے ہیں فرقہ ماجیہ اہل سنت و جماعت کا ہر باب یا سبک ثابت کرنا کہ وہ فرقہ عظیم و ناجیہ جس سے یہ نکلے ہیں اہل سنت و جماعت کا ہی سوہ چند ہے و چوں کہ حضرت نے فرقہ ناجیہ کی یہ علامت بیان فرمائی ہے کہ میرے طریقہ اور میرے صحابہ کے طریقہ پر جو سول سنت اور ہر فریق تھا کہ وہ ایک لوگ انہیں کو سنا بخلاف حضرت اور حضرت کے صحابہ کے ہے اہل سنت ہر فریق میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے بسوا اور فرقہ مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یا مر خوب واضح ہوتا ہے وجہ دوسری فرقہ ہر ایک سے اہل سنت کا ہی اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فرقی یا سول حصہ ہی نہیں ہیں کیونکہ جتنے بلاد اسلام میں سب میں ہی اہل سنت لوگ موجود ہیں اور تیرہ سو برس آج تک یہی کثرت ہے ہوا ان کے کسی اور فرقہ کی کہیں اس قدر جماعت نہیں بلکہ سب کے فرقہ کا تو نام و نشان ہی نہیں کہیں ایک زمانہ میں چند آدمی ہو گئے تھے ان کے اس سبب اس کا نام جاری ہے اور کہیں میں یا سچ آدمی ہو تو وہ کلام ہیں اور فرقہ نہیں ہے کل دو فرقہ البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ دوسرا خارجیہ و شیعہ کی بڑی کثرت ایران میں کل پونے تین سو برس قریب ہے پہلے کوئی نام کا شیعہ ایک دہ شخص تھا یا اب چند روز سے ہندوستان بعض شہروں میں موجود ہیں اور پہلے یہاں ہی بہت کم تھے اور خارجیہ کا بڑا جھگڑا و سقوط وغیرہ بلاد عرب میں اور ماسوا ان کے اور کسی فرقہ کا کوئی شہر یا ملک یا آب و آج تک سننے میں نہیں آیا ہیں ان دونوں فرقہ کے لوگ نسبت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سندریس کے ایک چھوٹا سا مالا جہا کہ وہیں چنانچہ حضرت خدیجہ ان شخصوں کو یہ بات خوب معلوم ہے اور یہی ہم پہلے قرآن حدیث و روایات کو چکے ہیں کہ بہت میں جطرف کثرت اور سوا و عظیم ہو ہی تھی پر یہی اہل نجات ہیں پس اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت سب زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں عا ثبات ہوا کہ اہل سنت و جماعت اہل نجات ہیں اور اہل حق میں صرف اہل سنت و جماعت میں شافعی حنفی مالکی اہل طوائف

و چوں کہ اہل سنت اہل حق ہیں

و چوں کہ اہل سنت اہل حق ہیں

سلا اہل ظواہر ان محدثین کو کہتے ہیں کہ جو نادایات نفوس میں کم کرتے ہیں ۱۱۱



سوال اہل سنت جماعت پہلی پس میں مختلف ہیں جواب عقائد میں مبتفق ہیں اور اعتبار عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہر اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہونا موجب بحث کہایا اختلاف اہل العلماء مرحومہ اور جزئیات میں اختلاف کی وجہ ہے کہ اول تو موقع اجتہاد میں ہر مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جسکی رائے میں جو مسئلہ حجاج آیا اسے چھوڑ کر رکھا اور اس کے اختلاف ہوا مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفِ يَوْمٍ ثَلَاثًا فَكَذَا طلاق دی ہوئی عورتیں تین قرو تک نکاح نہ کریں پس امام شافعی کی رائے اس طرف گئی کہ قرو سے مراد وہاں طہر ہے تو ان کے نزدیک عدت طہر قرار پایا اور ہمارے امام ابوحنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرف گئی کہ اس کے حیض مراد ہے سو ان کے نزدیک عدت حیض قرار پایا اور قرآن میں اللہ نے وَامْسِكُوْا اَبْوَابَكُمْ کہ وضو میں اپنے اپنے سر کا مسح کرو فرمایا تھا امام مالک نے اپنے قرآن اور روئے سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہے اور امام ابوحنیفہ نے جو تہائی سر کا اور امام شافعی نے ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بان کا مسح ہی کر لیا تو کافی ہوگا علی بن القیاس دوم بعض احادیث ایک امام کو سبب کہ وہ طہر ہونیکے مسئلہ میں پہنچی اور بعض کو سبب جانے بھیجیں کسی راوی ضعیف کے نہ غیر صحیح سے پہنچی ہیں اول نے اشکو عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جانکر چھوڑ دیا اختلاف مسئلہ میں ہوا سوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی تہائیکے لیے ایک کام کو مختلف طور سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر ایک ہی طور پر ہوتا تو بعض کو وقت پیش کرے مثلاً نماز میں اکثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں تہاں اور کبھی تہاں ہی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام شافعی کو پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام ابوحنیفہ کو پہنچی ان کے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت نہیں چارم بعض کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں کیا پھر سکوترک کر دیا جس صحابی نے نہ کرتے دیکھا اور پھر سکوترک کی

خبر پہنچی اُسے اُسکو سنت سمجھا لیا اُسکی روایت جس نام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت ٹھہرا اور جس صحابی نے آپکو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُسے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے سبب سے جزیات میں اختلاف واقع ہوا اور نہ عقائد کے ایک میں دو ایک جگہ جو خلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ خلاف کی بات نہیں ہے واللہ اعلم **فصل ۹**  
**(بندے کے افعال کا خالق اللہ)** پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بنے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدریہ اور معتزلہ کا گمان ہے اور اُسکی دو دلیل ہیں **اول** وہ نصوص ہیں اس مدعی کو ظاہر کرتے ہیں کہ **قوله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ** یعنی اللہ نے پیدا کیا ہر تمکو اور تمہارے اعمال کو **وَقوله تعالى خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نیوالا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو ہی عرض کو ہی بنے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے افعال ہی اُسے بنائے ہیں **دوسری دلیل** ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ اُپنا خالق ہوتا تو اُسکو بالتفصیل اُنکی خبر ہی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اُسکے نہیں ہو سکتا اور بالتفصیل بند کیونکہ اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے میں بہت سے سکون اسکے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت سے بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والی کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹھہرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ بھول گیا ہو کیونکہ بھولی چیز بوجہ سے یاد آجاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجیگا ہرگز نہ بتا سکیگا یہ اُسکے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اُسکے تحریکات اعضا کو دیکھیگا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہو رہے ہیں

بندہ خالق نہیں ہے  
 دلیل نقلیہ  
 اول  
 دوم

جواب سوال

اول

جواب

دوسری

کہاں کہاں کہجے علی ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ انکا پیدا کرنا والا ہی نہیں پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق مانا جائے ورنہ جب جو امر کا وہ خالق ہوا اور اعراض کا بند کیونکر فاعل قرار دیا تو اسمیں شائبہ شرک کا پایا گیا سوال پس جو شخص افعال کا بند کیونکر خالق کہے اسکو مشرک کہا جائے اس میں اور محسوس میں کچھ فرق نہیں ہے۔  
 قدر یہ اگرچہ بڑے کو افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیونکر اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جاننے میں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور محسوس میں اور قدر یہ میں اس قدر فرق ہے کہ محسوس کے نزدیک اچھی چیزوں کا خالق نیرداں ہے اور بری چیزوں کا مستقل خالق اس میں ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدر یہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دودھہ پیش کرتے ہیں کہ اول یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ جس طرح عرشہ والیکام ہاتھ خود بخود ہلتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار اور متعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیونکر بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود بغیر خالق مونیکی اسکے لیے اختیار بھی ثابت کرتے ہیں کہ جب اسکو ثواب عذاب ہوگا پس ہمارے نزدیک بھی متعش کی حرکت اور افعال اختیار میں فرق ثابت دوسری وجہ یہ کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو پھر بندے کو اسکے افعال سے مرہلہ نہ کہنا چاہیے۔  
 ف بعضے قدر یہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو مثلاً اسکو چورا اور راکا اور قاتل کہنا چاہیے کیونکہ اسکی پیدا کر نیسے جوری اور زنا اور قتل ہوا جواب کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ فعل سے تصف وہ ہوتا ہے کہ جسکے ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو اسکو پیدا کرے پس جو وہ ہونا چاہیے کہ جسکے ساتھ جوری قائم ہوئے نہ کہ جسے پیدا کیے دیکھو یا ہی بنائو لیکہ سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجد ہے بلکہ جسکے ساتھ سیاہی لگے گی وہ سیاہ کہلا دیکھا نہ



وَقَالَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالْكِتَابُ أَنْ يُخَالِصَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ  
 فَهَذَا كِتَابُنَا أَنْ يَحْكُمَ لَكُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا وَلَكُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا  
 صَدْرًا آتِي بِهِ اللَّهُ تَعَالَى جِسْمًا بِأَيْتٍ دِينًا جِسْمًا بِأَيْتٍ دِينًا جِسْمًا بِأَيْتٍ دِينًا  
 اور جسکو گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اس کے سینہ کو تنگ کر دیتا ہے وقال تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالْكِتَابُ  
 پس گلیا پانی زمین اور آسمان کا اور اس کام کے کہ مقدر کیا تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز کا  
 از میں اللہ اندازہ کر رہا ہے کہ اسکو تقدیر کتنے میں قدر یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بری چیزوں کا ارادہ  
 نہیں کرتا کیونکہ یہ قبیح ہے بلکہ وہ اسلام اور ہدایت چاہتا ہے جواب یہ کہ قبیح کام کا کرنا قبیح  
 ہے نہ یہ کہ وہ قبیح چاہنے سے قبیح سے موصوف ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر کافر سے اسلام ہوتا  
 اور اسلام چاہتا تو کیا اللہ کا چاہا اور اسکا ارادہ پورا ہوتا تو خود باللہ نہ یہ کمال نقصان ہے  
 ذات باری تعالیٰ کے لیے تعالیٰ علو اکبر اور کہتے ہیں اگر کافر اللہ چاہنے سے کافر ہوتا تو پھر  
 اللہ کو ایمان لانا کیا کیوں حکم کرتا ہے جواب یہ کہ امر کر نہیں ایک بڑی حکمت ہے کہ تمام  
 لوگوں پر اس کا فرکی نافرمانی ظاہر ہو جاوے جس طرح کوئی امیر اپنے ایک غلام سے کسی کام کو اسکا  
 کہے اور منظور ہے کہ یہ اس کام کو نہ کرے تاکہ اور غلاموں کو رو بہ اسکی نافرمانی ظاہر  
 ہو جاوے مسلمان کو چاہیے کہ تقدیر پر ایمان لائے مگر تقدیر کو حضرت نے بہت بُرا کہا ہے  
 اور تقدیر پر ایمان لانیکی احادیث کا مضمون حد تو اترا تو پہنچ گیا ہے چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ  
 نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تک کہ ان چار  
 چیز پر ایمان لاؤ گی مومن نہ ہو گا اللہ پر ایمان لاؤ اور اسے واحد لا شریک لے جانے اور محمد  
 اللہ کا رسول جانے اور ہوتے بعد زندہ ہونے کو حق سمجھو اور تقدیر پر ایمان لاؤ بخاری اور  
 مسلم نے حضرت علی کو یہ امر وجہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں اللہ پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا عمل کرنا چھوڑ دیں اور لکھے ہوئے پر تکیہ کر کے بیٹھ جاؤں آپ نے فرمایا کیسے جاؤ پس جہنم کے لیے جس شخص کو اللہ پیدا کیا ہے اُسکو اُسکے موافق عمل آسان کر دے ہیں پس نیکو نیکو عمل آسان ہو جاتے ہیں اور بدو نیکو بدو آسان ہو جاتے ہیں احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ قدرت لوگ اس امت کے مجوس ہیں اگر بیمار ہوں تو انکی عیادت کو نجاؤ اور جاؤں تو انکے خانہ کی نماز نہ پڑھو (لیکن بندہ کیو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے پس اگر وہ نیک کام کرے گا اجر پائے گا اور بد کام سے اُسکو سزا دی جائے گی) یعنی اگر افعال اللہ پیدا کیے ہوئے ہیں اور اللہ انکا خالق ہے اور اُسکی قدرت اور ارادے بندے سے سرزد ہوتے ہیں لیکن باوجود اسکے بندے کو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے کہ جسکے سبب نیک کام کا اجر اور بد کی سزا پاتا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض اختیار اور بقدرت ہے جیسا کہ فرقہ جبر کہتا ہے چنانچہ سے اول یہ کہ قرآن کی آیات دلالت کرتی ہیں کہ بندے کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جسکے سبب اُسکو ثواب عقاب ہے بقولہ تعالیٰ جَاءَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی ان جنتیوں کو یہ جنت انکے اعمال کے بلے میں ہی ہے و قولہ تعالیٰ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُشْرِكْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ لَآ يَنْبَغِي لِي أَنْ يَخْتَارَ دیا پس جو چاہے اچان لائے اور جو چاہے کافر ہو جاو لیکن کافر کے واسطے ہنسنے جہنم طیار کر رکھا ہے دوم مرتعش کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادے کے آپ ہی آپ ہوا کرتی ہے اور ہم بالبدلتہ جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہاتھ ریشہ سے ہے دو نہیں فرق ہے پس معلوم ہوا کہ عرش سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ سے پکڑنے ہلنا اختیاری ہے

۱۵ مجوس سلیے فرمایا کہ جسطرح اُنکے نزدیک ایک حد خمر نردان ہے دوسرا خدای شرابہرین سبطہم قدری نے ہی دو خدا نامت کیے ایک خالق جو ہر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق عراض یا افعال یعنی نبی

وغیرہ ۱۶ مولوی عبدالرشید مدظلہ

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عاقل جان لیتا ہو کہ ہمارا کسی کام کے لیے نامناسب اختیار ہی نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہووے بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار اور ہماری آمد و رفت با اختیار ہے کمالا یعنی علی من لدانی شغور سووم اگر نیت ہے کو اپنے فعل میں کچھ اختیار نہ ہوئے تو جسطرح پتھر ٹکڑی سے امرونی کرنا عقلاً ممنوع ہے سبط اس سے ہو جاوے اور سبط اس کے کسی فعل پر ثواب عذاب نہ ہو یا بھی ظلم و عتث گنا جاتے اور اس ظلم سے بری ہے لکھا قال غر شانہ ان اللہ لا یظلم الناس الا یہ یعنی اللہ کسی آدمی پر ظلم نہیں کرتا۔ اور سبط پتھر ٹکڑی کی طرح و دم عقلاً نادرست ہے سبط اس کی بھی ہو جاوے سوال جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور از میں اس کی خبر بھی پس جو حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نکر نیک اللہ ارادہ کر گیا اور از میں اس کو معلوم ہو گا کہ یہ کام اس سے نہیں ہو گا اور یا اس کے کر نیک ارادہ اور علم ازلی ہو گا پہلی صورت میں تو وہ کام ہونا متمنع ہو جاوے گا اور دوسرے میں اس کا ہونا ضرور ہو گا اور نہ ارادہ اور علم ازلی میں تخلف لازم ہو گا اور جب ایک کام ہونا ضروری یا متمنع ہو تو بندہ اختیار کہاں ہا پس جو متمنع ہے وہ اس سے کہی ہو گا اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد ہو گا جواب اللہ تعالیٰ از میں جاننا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کر گیا اور اس کو اختیار سے چھوڑ گیا اور سبط ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار سے نہ کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نیک سبط کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنا ارادہ کرے تو اس سے کہیں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کر گیا لیکن نفس پر اس کا نابل ہو گا اور وہ کام اس غلام سے سبط بے اختیار سرزد ہو گا کہ سبط عشا والیکا تو بے اختیار ملتا ہے اور از میں اس کے جاننے سے کہ بندہ ہر کام کو اختیار کر گیا یا نہ کر گیا بندے کا



اختیار نہیں جاتا اسکا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا اور جواب الایمانی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے  
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلی ہیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت پر  
 غنی کر دے گا اور فلاں کو فقیر کر دے گا پس صراط اس کے علم ازلی سے اس کا اختیار نہیں جاتا بلکہ اس کا  
 اختیار اس کے اختیار سے دو نہیں ہوتا پس ثابت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور سبب اختیار کے  
 بندہ کا سبب ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و اجماع است و عقل سلیم سے  
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا ہر عقیدہ پر ایک گفتار کرتا  
 ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں ہے چھوڑتا ہوں و اس مسئلہ تقدیر میں کمی زیادتی  
 قیل و قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوئے اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ  
 نہیں اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار دو شخصوں  
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سنا کہ حالت غضب میں باہر تشریف لے گا اور فرمانے لگے کہ پہلی  
 استوں کے لیے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا وَهَذَا الْبُخْتِ اور کیا  
 اسی لیے تمہارے پاس آیا ہوں اور میں تاکید سے کہتا ہوں کہ آئندہ پہن کرنا اور ظاہر ہے  
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو گیا تنکو اس جگہ سے کیا مطلب احکام شریعت کو ماننے جاؤ  
 اور گناہوں باز آؤ پس موافق فرمانِ آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دوزخ کے  
 لیے بنایا ہے اس کے لیے ویسے کام نہاں ہو رہے ہیں اور جبکہ جنت کے لیے پیدا کیا گیا ہو  
 شبہ روز اور رسول کی اطاعت میں گزرتا ہے اسی جن چیزوں سے تو خوش ہوئے  
 توفیق دے اور جنتے تو ناخوش ہوئے دور کر آئیں: (بند کیے اچھے کام سے  
 اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے) حاصل یہ ہے کہ نیک و بد بعد از ان میں  
 اس کی تقدیر اور ارادہ اور مشیت سے ہوتے ہیں لیکن انہیں نیک و بد سے وہ راضی ہوتا ہے

اور اُنکے کر نیکا حکم تیا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور اُنکے کر نیکا حکم دیا چھوٹا  
کہ فرماتا ہے وَلَا يُؤْخَذُ بِعَبَادَةِ الْكُفَرِ وَإِن تَشْكُرُوا لَكُمْ وَإِنْ تَشْكُرُوا لَكُمْ وَإِنْ تَشْكُرُوا لَكُمْ  
بندوں کے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے بسبب ایک خوش ہو گا و قَالَ  
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَائِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ  
وَالْمُنكَرِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ اس حکم کتاب ہے انصاف اور حسان کر نیکا اور قریبوں کے فیض کا اور منع کرتا ہے فحش  
اور برے کام اور بغاوت کو پسند راہ اور شیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اُسے خوشنود ہونا  
اور چیز ہے اُسے قادر جبار سے کسی کو چون و چرا کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بند ہوں  
لاوی اور اُسے بسبب ایک اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروا دیوے اور  
ارادے کے سبب اُسے خوش ہو جاوے و لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ (جو استطاعت کا کم وقت  
پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بندے کام  
ہوتا ہے) تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات  
اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آئی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے  
ہر جاندار میں کہی ہے کہ اُس کے سبب افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو نہ کسی سے  
یہ شرط ہے افعال کے ادا کر نیکی لیے بعد سلامتی آلات وہاں کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مکمل کر نیکی  
خاص اُس کام کر نیکی وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ  
اُسکو اُس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اُسکو اُس کام کی قدرت  
بخشتا ہے پس جب وقت چور چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عبادت اُسکی قدرت ہی  
تو گویا اُس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا ارادہ نہ کرتا بلکہ  
قصد کرتا تو حسب عبادت اُسکو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

وہاں عبادت خداوند

ذمہ عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مع و ثواب مستحق ہوا پس ارادہ کی سبب سے اس کو ثواب عقاب  
 ہے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ قدرت دو مخالف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے لیکن جب  
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے ہی  
 تھی پس اس سبب سے عقاب کے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا  
 مستحق ہوتا (اور جو استطاعت سلامت آلات و اسباب کے معنی میں ہے  
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے) دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات  
 و اسباب ہی سوا اس استطاعت کے موجب اللہ تعالیٰ نے اس کو تکلیف دیتا ہے پس جو شخص چھپرے  
 آلات و اسباب نہیں کہتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں سوائے اس کے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور  
 جس چیز کے آلات و اسباب کہتا ہوگا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سوائے اس کے کہ نیک اللہ بندہ  
 تکلیف دیتا ہے کما قال تعالیٰ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْبَيْتُ سَبِيلًا یعنی  
 اللہ تعالیٰ کے لیے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانے کی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت  
 پر صحت تکلیف کے مدار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ سلامت اسباب کے بعد سبب ارادہ کرنے کی قدرت  
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ بندہ  
 وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی اسباب آلات نہیں جتنے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور  
 جب قصہ نکلیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادہ کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سرزد ہوتا  
 ہے نہیں محال ہوتی ہے اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز محض ہو گیا تکلیف کے  
 قابل نہ رہا (لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کرنے کا  
 حکم نہیں دیتا) جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلَّا وُسْعَهَا یعنی  
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر جس کی طاقت کے موافق۔ پس جو بندہ یہی طاقت

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ مستغ ہو جیسا ضدین کا جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن سب سے  
 نہو کے جیسا پیدا کرنا جو اہر کا پس اس کے کرنا بند کیو حکم نہیں تیا (مار نیکی بعد درد  
 اور کسی چیز کے توڑ نیکی بعد اسکا ٹوٹنا ہی اللہ کا مخلوق ہی) مثلاً  
 زید نے عمر کے لاٹھی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر پر مارا  
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سو اس درد کا بھی اور اس ٹوٹنے کا بھی اللہ ہی خالق ہی یا کسی نے کسی کے  
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا بھی اللہ خالق ہے خاص اللہ  
 پیدا کر نیسے ہوئی ہے اگر نہ پیدا کرنا تو نہ مار نیکی بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے  
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اسکی تحقیق  
 گذری ہے معترض نہ اسکو ہی بند کا فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس  
 اس کے نزدیک جو چیز فعل سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو جس طرح کہ تلوار کا مارنا  
 اسکو بند کا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو جس طرح کہ موت کہ  
 وہ تلوار مار نیکی سب سے حاصل ہوئی اسکو ہی بند کا فعل بطور تولید کہتے ہیں ہر نزدیک  
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت کہتے ہیں وہ بھی اور جو چیزیں کہ بطور تولید  
 کہتے ہیں وہ بھی اللہ پیدا کر نیسے ہوئی ہیں (بند کیو اس میں کچھ دخل نہیں) نہ تو یہ اسکا  
 خالق ہے کیونکہ یہ بند سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ یہ اسکا  
 کاسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا یہ کاسب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے فعل  
 کے بند کیو اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دیوے بعد مار نیکی اسکو طاقت نہیں درد کو  
 روک لے ہیں اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو  
 یہ اسکا کاسب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولید یہ میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا اس کے اختیار میں تھا (اللہ جل جلالہ چاہتا ہے کہ اس کو تیار کرے اور جب کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے) اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن توضیح کے لیے مکرر کیا گیا۔ حال یہ ہے کہ بطرح سے اور افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اس کے بارے میں کو کچھ عیب نہیں کہیں کہ قبیح چیز کا کسب قبیح ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں بھی ہو چکی ہے و فہمے جب کو چاہی کی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا انکے ہے نہ بیان کرنا طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطاں اور بت ضلالت میں ڈالتے ہیں سوا اس کے یہ مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب ہدایت کا ہیں اور شیطاں اور بت سب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کام کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اس کام کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہ جس نے دوا کے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور پانی نے سرد کر دیا علی ہذا القیاس سود و اشفا کا سبب ہے اور آگ جلانیکا اور پانی سرد کر نیکا اسیلئے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا اور جلانے اور سرد کرنے سے سبب اللہ خالق ہے اگر چاہتا دوا کے بعد شفا دیتا اور آگ کے بعد جلنے دیتا اور پانی کے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب سے جو شفا کو دوا اور آگ کا فعل سمجھے اسکو علمائے مشرک کہہ لے اور موجد اور مشرک میں ہی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی

سے علی ہذا القیاس دوا یا متیر یا نظر یا جن واسطے نفع و ضرر ہی اللہ کے اختیار اور ارادے سے نہ ہوتا ہے وہ بچا بیٹے تو اسنے نہ کچھ نفع ہو نہ ضرر نہ کہ اسکی تمام مخلوقات میں کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ یہ اشیا کہیں نفع و ضرر کا سبب ہو جائیں کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات رکھی ہیں پس جو

انکو نفع و ضرر کا فاعل سمجھنا مشرک ہو گا ۱۲۸

مخلوق جانتا ہے اور وسائط کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل حقیقہ سمجھ لیا کرتا ہے بخاری اور مسلم زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو امامت کی اور اُس رات کو منیم برسا تھا پس ہمارے پیٹ منہ پھیر کے بیٹھے اور فرما لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھے کافر ہوئے پس جس نے یہ کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوئی ہے سو وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستارہ کا منکر ہوا اور جس نے یوں کہا فلاں فلاں ستارے سے یہ بارش ہے تو وہ ستارہ پر ایمان لایا اور مجھے کافر ہوا تھے۔ عرب میں لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ فلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور وہ ستارہ کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اسی لیے انکو کافر کہا۔ ہاں اگر کسی تحریر سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ وہ اُس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پا کر جانیکے وقت اللہ بارش کرتا ہے سو ہر چیز میں مومن بھی عقائد رکھے اور اللہ کی طرف سے سمجھے اور وسائط کو محض سبب جانے والا اللہ یَفْعَلُ مَنْ يَشَاءُ اِلٰی صَوَاطِیْ مُسْتَقِیْمٌ فصل ۱۰ (اولیاء اللہ کی کرشمات حق ہیں) ولی ہیں مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب مکان عبادات پر مہم جو کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور خشکی کراست سے یہ مراوے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کے کہنا حاجت کیوقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنا اس سے بدون دعویٰ نبوت ظاہر ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی صدر کتاب میں چکی ہے اور یہ کراست اس نے ہی کے لیے

رجب کی ہفت میں سے یہ دلی ہے معجزہ ہے کیونکہ یہ سب نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہے کہ اس کے ایک ہفتی سے یہ مخرق عادت ظاہر ہوا سو کراست اولیا را بعد کا ثبوت قرآن احادیث سے چنانچہ بے موسم کا کہنا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم ماورع علیہ السلام سے کہا حالانکہ وہ نبیہ نہ تھیں کہا قال تکلمنا داخل علیہا لہ کرنا الخراب وجد عندہا رزقاً یعنی جب مریم کے عبادت خانہ میں زکریا گئے تو وہاں کے پاس بے موسم کا کہنا دہرا دیکھا۔ کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قال انی لآلئ هذا کہ یہ تیسے پاس کہاں سے آیا ہے قالک ہومین عند اللہ مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ ہاں سے آیا ہے۔ اور بہت دور دراز سے بلقیس کا تخت آصف بن برخیا سلیمان علیہ السلام کا وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم ہمیں لے آیا تھا چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے فلما را مستقرّاً یعنی جب سلیمان نے اس تخت کو اپنے دربار میں لہرا دیکھا۔ اور ہوا پر اڑنا بھی بہت اولیا را سے منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخی سوج اور حجابات کا کلام سنا ہیں حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یہی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ سلمان اور ابو درداء کے آگے ایک کابی تسبیح کرنے لگے اور وہ انکو سنائی دی انتہے تجاری نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کا پانی نکلتے دیکھا اور ہم کبھی تسبیح کہاتے وقت سنا کرتے تھے تجاری اور سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص سبیل کو ہانکے لیے جاتا تھا تک کر راہ میں سپر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لیے اگرچہ بے موسم کا کہنا یہاں کسی لفظ سے صراحتاً نہیں نکلا لیکن زکریا کے تعجب کرنے سے اور دینا لک دے کر کیا دہرے صاف ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کا کہنا دیکھا اپنے لیے اولاد کی دعا کی کہ جسے بے موسم کا کہنا دیا وہ مجھے بڑا پیسے موسم اولاد ہی لیکتا ہی چنانچہ بعد صحیح بیوسم کا کہنا ثابت ہی ہوا ہے ۱۵



نہیں پیدا ہو ہوں بلکہ کھیتی کیلئے پیدا ہو ہوں سودہ شخص صاحب کرامت تھا کہ اس نے بیل کی  
 گفتگو سنی کچھ نہی تھا بخاری نے انس سے روایت کیا ہے کہ اسید بن حضیر اور عباد بن بشر نے  
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اسمیں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت اندھیری  
 تھی پہرہ دونوں حضرات کے پاس اپنے گھر چلے دونوں کے ہاتھ نہیں دھوئے تھے انہیں سے ایک کا  
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسرے کا عصا بھی روشن ہو گیا اور  
 دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت  
 کیا ہے کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو کہ اس کا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کے ہاؤس  
 کی طرف جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا سو ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں  
 کی ہلاکت کے لیے یہ دعو کیا کہ وہاں بہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جنگ شروع  
 ہو یہ حال تھا کہ انہوں نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمر کو  
 دیکھا دیا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں باواز بلند یہ فرمایا ساریہ کجیل کجیل یعنی اس ساریہ  
 بہاڑ سے بچ بہاڑ سے بچ اللہ تعالیٰ نے عمر کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سودہ  
 عمر کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فتیاب ہو گئے اتنے یہاں دو کرامت ظہور میں  
 امیں آیت کہ عمر کو کئی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسرے کہ کئی مہینے کی راہ تک  
 ان کی آواز پہنچی ابو یعلیٰ اور ابوبہقی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن الولید کا قصہ  
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اس کا ایک  
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو بھگاؤ اور پھر انکو کچھ نہ رہا اور امام ستغفری نے اسناد  
 صحیح حضرت عمر کے رقبہ سے دریائی نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل سے  
 دلائل النبوة وشواہد النبوة وکلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھئے المختصر حیدر کریم

صحابہ میں ظاہر ہوئیں ورجو جو ان کے بعد تابعین و تبع تابعین سے ظہور میں نہیں آتا تو اگر کوئی پہنچا  
ہیں کہ انکا انکار کرنا بے انصاف و مکابر کا کام ہے خصوصاً خیرین میں حضرت غوث اعظم  
شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد  
آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں انکا ہی ایک بیان شہادہ کیا  
اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض تعصب نہیں تو اؤر کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف  
اور خلف میں کہیں کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو سر سے کرامات ہی کا  
انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ حجت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو انہیں اور نبی کے معجزہ میں  
کچھ فرق نہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ولی دعوی نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو  
ہونیکا سحر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اُسکی صداقت  
ولایت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوی نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برائے قاطع  
کے ولایت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الاولایت کہتے ہیں و ولی سے  
کرامت ظاہر ہو نہیں چکا حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل  
ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب سے جاری ہے  
دوم یہ کہ ولی مبتدی ہے تو اُسکا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پیر نہایت رغبت سے  
عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر انتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے و  
عام کو کرامت اور تدریج میں تمیز نہیں اسلیئے بے نماز شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت  
باتیں دیکھ کر اُن کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو ولی سمجھتے  
ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعنی جب مومن صالح ہو لیتا ہے  
۱۔ کیونکہ اگر وہ پیروی کا مقرب ہو اور نبوت کا ملاحق ہو جاوے تو کافر ہو جاوے اور  
اُس سے کرامت ظہور میں نہ آوے ۱۲ منہ

اُسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں تنہا رہتا ہے  
 ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریا میں کھینچ لیجاتا ہے تب خاصانِ درگاہ میں شمار  
 کیا جاتا ہے پہرہ سقوت اُسے جو خوارقِ ظہور میں دین اُنکا نام کرامت ہے اور شخصِ ولی ہے  
 اور اگر اسدِ وجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُسکے خوارقِ کرامت نہیں اور اصطلاح  
 میں یہ شخصِ ولی نہیں پھر جو کس سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مومن  
 نہیں ہرگز ولی نہیں اور اُسکے خوارقِ دامِ شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ شکوت ہے  
 کہتے ہیں جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہو چکا ہے **و** اولیاء اللہ بہتے اقسام میں بعض قطب  
 بعض ابدال بعض اوتاد میں علی بن ابی طالب کے تفصیل انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔  
 اولیاء کرامت کے ظاہر نہیں اللہ کے محتاج ہیں بطرحِ انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر نہیں جناب  
 باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جسوقت جب چاہیں نہیں ظاہر  
 کر سکتے اسی وجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر ولایت کا دار مدار نہیں کیونکہ ہر اس اولیاء  
 ایسے ہیں کہ اُنسے کبھی کرامت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور ہاگتے ہیں  
 اور یہ انکے جناب باری سے اسرار میں انکو وہی خوب جانتے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ  
 ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتا ہے سو یقینی ہوتی  
 ہیں اور اولیاء اللہ کو بھی بعض منیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور  
 کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اس کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کسی کو ان میں سے  
 کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اُس قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے انکو انکی رشتہ داری  
 کی خبر بھی نہیں دیتا چنانچہ بہتے امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب  
 جبریل علیہ السلام حکم الہی اگر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کسی نے  
 کہ کیونکہ اولیاء اللہ کشف یا الہام میں کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے ۱۲

گئے ہر طارم اعلیٰ الشیخہ گئے بر پشت پائے خود نہ بینم ہا پس ہرقت ہر چیز کی خبر خاص اسدی  
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ مشرک فی العلم  
 جاوے گا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طوالت کے  
 خوف سے ترک کرتا ہوں **ف** اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں  
 مرضی آتی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مائے ہیبت آتی کے  
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرنیکے انکو حاجت روا اور مستقل نفع و ضرر  
 دینے والا سمجھ کر اُنسے حاجات طلب کرنا اور دروازے انکے نام کی دہائی دنیا انکی  
 قبر و انکی نذر و نیاز کرنا انکے نام کا تھان و جھنڈا یا چبوترہ بنا کے پوچھا علیٰ ہذا اقیاس  
 سب بچے کہ اس کے اسوہی اور اُس کے اولیا بھی از حد بیزار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے)  
 کسے کہ نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا  
 ہے تَبَّ کے بعد اُسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے اُسکو  
 سو فائدہ کا در رہتا ہے نہ مغرور کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اُسکے  
 لیے یہ سب اجمال باقی رہتے ہیں وہ سب جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں سب کمالات  
 نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بند و نیکو اللہ سے جس قدر مراتب قرب ہیں اُن سب میں  
 سب اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اُس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے  
 انبیاء سب زیادہ مقرب اور انکے نفوس سب کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر اُن میں  
 انکے نفوس سب درجہ کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل باغیر اس درجہ کو نہیں پہنچتا  
 کہ حکام شرع کے اُسے دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا یمن یا یمن

یا کوئی اور ہو کسی سے بے غرض شرعی احکام شرعی ساف نہیں جیلج اور بے فرض واجب ہیں  
 اس طرح ولی و نبی پر بھی کیونکہ جن خطابات تکلیف شرعی میں ہمارے میں سب عام ہیں کسی کی نہیں  
 خصوصیت نہیں اور سب مجتہد و کاسبات پر اتفاق ہے تو م یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ  
 ہر شخص موت تک تکلیف عبادت سکلف رہتا ہے **وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اسْمًا سَمِيًّا**  
 کہ اپنے رب کی عبادت کرو موت آتے تک : اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں نہایت  
 ہے کہ اقل الملاقای فی شرح علی حد اکبر بعض گمراہ لوگ جن کو ساجدین کہتے ہیں انہوں نے  
 یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دلسے ایمان لاو اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب  
 اسے حاصل ہو جاوے تو اس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ اس کو سباح ہو جاتا،  
 پھر اس کے سبب اللہ کو دروغ میں داخل نہ کر لیا اور انہیں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ ہر چیز  
 میں سب عبادات ظاہری اس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکر آیات اس کی عبادت  
 ہے سو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سب محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء  
 علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب ہر ایک کیل میں  
 اکمل ہیں کوئی فرد بشر ان کے برابر نہیں سوائے ان کے لیے تو اور زیادہ تکلیف شرعی تھی ساقط ہو جانا  
 تو درکنار سب الگ غافل حضرت پر تجدد فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک  
 مردم کرنا تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہقدر تکلیف کیوں ٹھاتے ہو مگر تو اللہ تعالیٰ نے  
 بخش دیا ہے پس آپ اس کے جواب میں یہ فرماتے **اَلَا کون عبدًا شکوڑا** افسوس ہے کہ سب  
 میں سلازیم مدار بہ وغیرہ لوگ بھی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کہا کہ کو حلال سمجھتے  
 میں اور جو کوئی افسے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرتا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن  
 لیے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارے دیش پار ہی اور ہیں سو ایسے لوگ قطعی کا خبر ہیں ان کے خوار

علم شریعت کی نہیں میں بندہ شکوہ دار اس کے بگڑے روزہ و تقویٰ و روزہ اس کا ایمان و دین ہے ۱۲

دام شیطانی میں آئے دور رہنا چاہیے (فصل ۱۱) اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور تم غفار کر نیسے گناہ معاف کر دیتا ہے (توبہ یہ کہ بندہ اپنے گناہ پر گناہ سمجھ کر نادم ہو اور آئندہ اُس کے ترک کا پکا ارادہ کرے اور اگر کسی کے حقوق میں تو نگو اور اگرے جس بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم و فضل سے اُس کے گناہ معاف فرماتا ہے جب کہ فرماتا ہے  
 وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا  
 جو کوئی کام کرے بری کہ غیر کو ضرر اُس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اُسے غیر کو ضرر نہ پہنچے پہر وہ بخشش مانگے اللہ سے توبہ و پکا و گناہ کو بخشنے والا مہربان وقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ  
 توبہ کرو اللہ کے توبہ فالص ثاب ہے کہ رب دور کر دے تمہارے گناہ تم سے الّا جواب قال هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ یعنی اللہ وہ ہے کہ اپنے بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے التائب من الذنب کما إذا ذنب له کہ گناہ سے توبہ کرنے والا بیگناہ کے برابر ہے المختصر آیات و احادیث و اجماع جمہور مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط یا بی جا ہو تو بندے کے سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن بندوں کے حقوق اُن کے معاف کیے بغیر نہیں معاف ہوتے لیکن حالت نزع سے پہلے کی توبہ معتبر ہے چنانچہ اُن کے مستحق پہلے گزر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند نہ ہوگا چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی یہاں تک کہ مغرب آفتاب نکلے پس جس روز مغرب آفتاب نکلے گا اگر کسی کی توبہ مقبول نہ ہوگی۔ انسان کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بہرے پر گناہ پر

فصل ۱۱  
توبہ

دلیری نہ کرے کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو یا توبہ خالص دے سے میر نہ آئے ہفت لغت پر  
 توبہ رجوع کر نیکی کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہو کہ گناہ  
 سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے غفلت  
 چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو او یہ بھی کہتے  
 ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اس کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خاص ان خواص عارفوں کی  
 توبہ ہے پیچ جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میر دلیر  
 غنیمت یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اس سے دن بہر میں اللہ سے مبارک بخشش مانگتا ہوں انتہی  
 اس توبہ اور استغفار سے ہی اخیر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ متفقہ کیا کرتے  
 تھے کس لیے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر اور صغیرہ سے قبل المغنوت اور بعد  
 کے پاک تھے اور کہی کوئی گناہ حضرت نے نہیں سرزد ہوا اللہ نے آپ کو معصوم رکھا پس قرآن مجید  
 میں یہ جو آیا ہے **وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ** اپنے گناہوں کی معافی چاہ لیغیر **اَللّٰهُ مَا تَقْدِرُ**  
 اللہ غنیمت میں برکوت کہتے ہیں کیا برسا آپ کے دلبر بھی ہو جاتا تھا بعض علماء نے اس برکی تفسیر یوں کہی ہے  
 کہ آپ کا دل آئینہ کی طرح تھا پس است کے گناہوں کا نہیں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی حقیقت یہ استغفار  
 است کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ کے ہر ساعت درجات بڑھتے رہتے تھے کما قال اللہ  
 تعالیٰ **وَلَا خِرَافَةَ لَهُ مِنَ الْاَوَّلٰی** پس کبھی آپ پہلی حالت کو ادنیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اُس کے جب اس  
 مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اُس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے پہلے حال پر نہ است کرتے بعد اُن کے کہ  
 ساد لیر ہو جاتا اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غنیمت مراد آپ کی حالت سکون ہے کہ محبت الہی میں طمانی  
 ہو جاتی تھی پس جب حالت صوم میں تے تو اس سے استغفار فرماتے اور اسی سبب کہتے ہیں حسات الابواب رسیات اللہ  
 اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خاص آپ کے مقابل ہو جاتا تو کچھ اس کے کدورت آپ کے دلبر  
 شکر سے پیر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تائید کرنی ہے اسکی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا متعبد توبہ  
 حالات مجھے نماز میں تشاہد ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ اگرچہ فضل المخلوقات تھے لیکن پیر مشریت سے کوئی منافق  
 بشریت آپ کو یاد الہی سے کچھ فراموشی غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کے لیے بسبب علوشان کے گناہ تھا  
 اور اس سے آپ کے دلبر سرفہ سا آجاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں بھی گناہ  
 پہلے پچھلے بخشنے سے ہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم ۱۲ صفحہ



مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَانَ تَوَكُّرًا اور تو کہ تیرے واسطے اللہ تیرے پہلے گناہ اور پچھلے بخشیدی سو یہاں  
 بھی گناہ سے یہی غین مراد کہ آپ کے علوشان کے برخلاف تھا سو اسی لیے حضرت کے لیے  
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بمقتضای بشریت کہی ہو جاوے  
 تو وہ بھی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبار صغائر نہیں جیسا کہ بعض  
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ گناہ بڑا ہے کہ قابلِ شفا  
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبار صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ کے آئندہ گناہ کو  
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کر دینا وعدہ کرتا ہے سو یہ امر سب  
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ میں عیب ثابت کرتے ہیں کہ انکو عیب لغو  
 کا کر نیا لاکھتے ہیں کیونکہ جب رسولِ خلق کی ہدایت کو پہچان پر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا  
 تو اس رسول کا ہدایت کے لیے بھیجنا عیب اور لغو ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکھ کر اور زیادہ گناہ کر  
 گمراہ ہو گئے تالی اللہ عن ذلک علوا کبیر اور اگر علی سبیل فرض المحال ان مخالفوں کی بات کو تسلیم  
 کر لیں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا  
 ہو گیا پھر وہ ان کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور مجرم ہو جائے  
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول  
 کرتا ہے اور حاجتیں وافر مانتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سب کی  
 دعا قبول کرتا ہے اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نیکو خالق  
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر کہ وہ کرنا ہو کھار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم ہوں مانگتے  
 ہیں وہ سب کام پور کر دے ہیں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کر نیکی ہی قدرت نہیں ملے  
 ہذا اقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا



یوں پر ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ اسکو سکامدعی بھی دیو اور جتنی مدت  
دعا مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیدیتا تو  
یہ عبادت اسکی نصیب نہوتی اور اسیدوچھے ایچے بندوں کی بعض دعا میں نہایت دیر کرتا ہے  
چنانچہ یعقوب علیہ السلام چالیس برس کے قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعا مانگی  
پہر اتنی مدت کے بعد اثر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے اثر ظاہر نہ نہیں کچھ ہتھان ہوتا ہے  
غرض بہت سبب یر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کچھ بندے کے  
حق میں بہتر اور صالح ہو اللہ کو شکا کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی صحیحی  
اور کرمی سے اکثر نہ دیکھی جھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ پھر ضرور نہیں کہ خواہ مخواہ شکوے صیاء  
معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کافر مفلس کو بیدار کیا کیونکہ شکوے نیا اور آخرت میں خسارہ ہو بلکہ  
اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیا حالانکہ نہراہ سخت کا ورنہ اطمینان  
اور جاری اور صد ہا طرح کی خواری میں بحالت کفر مر گئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر حسان  
اور امتنان ثابت نہوتا کیونکہ اگر اُسے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اسے سمجھ کر کو کیا جو اسے  
ہی سو یکا حسان تیسرے ابو جہل لعین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا حسان ہر اہر ہوتا  
تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر ہوتی کیونکہ اسے جو دونوں کے لیے صلح ہوا وہ کیا اور اپنے  
واجبے فارغ الذمہ ہوا انقض صلح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سخت اعتراض لازم  
آتے ہیں کہ معتزلہ انکے چھبے بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے  
ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے کہ انیس سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک  
کافر ہو کر تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح کو  
جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عقاب ہے نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بھائی

ناظر ابو الحسن ابو علی جبائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے سو صبح بچا کر کے کیوں موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیوں  
 کہ اُسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ شکویوں جواب دیا کہ اگر تو بڑا  
 ہوتا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی  
 ابی حسن نے پھر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے سو صبح کر کے کیوں مارا کہ جنت میں جانا یا  
 لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا اُسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاؤ تو اللہ کا  
 کیا جواب دیکھا پس ابی علی جبائی معتزلی کو جواب آیا اور اس کے معتزلہ کی غلطی کس  
 نامکس پر واضح ہو گئی اور ان کے اس مسئلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جس فرق اہل سنت کے  
 مخالف ہیں ان کے ہاں اسے ہی زیادہ زیادہ کچر نہیں عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ مسئلہ  
 اختلافی میں اس کتاب سے ہی یہ امر واضح ہو چکا اور کیونکر مخالف کو گمراہی نہ ہو کیونکہ حق  
 بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کہا قال تَعَاذُكَ اَبَدَ الْخَلْقِ اِلَّا الضَّالِّیْنَ ہ کیونکہ ہم  
 دو چیز مخالف نہیں ضرور ایک ناقص پر ہوگی (اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے  
 جس سے متعلق ہو جاتی ہے حکومت و بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک  
 موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر ایک موت کا چکھنے والا ہے وَكُلٌّ مُّخْلِطٌ  
 فَاِنَّہ اور جو زمین پر ہے فنا ہو گیا ہے لیکن کلام ہمیں ہے کہ موت کوئی وجودی چیز  
 کہ حیطہ بخار و غیرہ امراض ہیں یا عدوی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہو نیکو کہتے ہیں لو کہ  
 نزدیک وجودی ہے اور حیطہ اور مخلوقات الہی ہے یہ ہے اور دلیل الٰہی یہ ہے کہ  
 خَلْقَ الْمَوْتِ وَ الْحَيٰوةِ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے  
 ہیں عدوی ہے اور خلق کے معنی ٹھیرایا اور اندازہ کیا ہے ف موت کے بعد میت کی روح

اُسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں اس میں اسی کا نام ہو سکتا ہے جسے جسم جو ہنر لہ کسب کے تھا گل شرماتا ہے اور روح کہ جسکو حکما نفس نام طے کہتے ہیں قائم رہتی ہے سوا اسکو نہرا و جزا دیجاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ سنو دیکھتے ہیں کہ جو لوگ اس جہان میں بے بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر مرتے ہیں تو وہ بہر کسی اُردن میں جو اُسکے عمل کے مناسب آتے ہیں مثلاً اگر ہمارے تھو شیر کے بدن میں اور بزدل تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے کمالات حاصل کر چکتا ہے اور کدورت صاف ہو جاتا ہے تو پہر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور سکودہ او اگون میں تہنسخ کہتے ہیں حکما کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جسکو کدورت جسمانی و جہالت و بدخلاتی سے صفائی نہ ہتی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی افسوس و غم کہاتے ہیں اسکو وہ روحانی و فزغ کہتے ہیں اور جسمانی و فزغ سے اسکو سخت بتلاتے ہیں اہل کتاب کے ہاں فقط اسبقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ بخیل مکاشفات یوحنا میں و فزغ اور جنت اور عذاب و عذاب ثواب کی یہی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کا تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں ضاحت و تفصیل سے بیان تھا بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل ہیں قوت نظریہ کے کماں سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہدئ کی ذات و صفات کو جاننے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور حق پر چہرہ فری رسول نے خبر دہی انکو سچا جانتے ہیں اور اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں یعنی

او اگون یعنی تہنسخ

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور جہاں حکم دیا ہے اُنکو بجا لاتے ہیں تو وہ لوگ مگر عالمِ قدس یعنی علیہ السلام میں کہ جو برزخ ہے حشر تک پہنچتے ہیں بعدِ خراب ہوئے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب اُنکو کمالِ تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے عالمِ قدس کے اعلیٰ طبقہ میں کہ جسکو حبشہ کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ رہیں گے اور ہر قسم کی لذاتِ حاصل کرینگے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص رہے اور نقصانِ دو طرحی رہا ایک یہ کہ خدا کا کسیکو کسی صفت میں شریک سمجھا یا اُنکی کسی صفت کا انکار کیا اسکے رسول یا اُنکی فراموشی ہوئی بات کو چھوڑا سمجھا اور اُسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذابِ پگیا اور طرح طرح کے عقوباتِ اٹھاؤ گیا اور سجین میں کہ طبقہِ دوزخ ہے رہیگا اور بعدِ حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ کیوٹے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں سی طرح اُنکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا اُسکو چکیٹ سے صفائی نہوگی سو اسی وجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہینگے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہے لعجاز کہتا ہے قَدْ أَفْلَحَ مَنْ شَرَّ كَلَّمَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ کہ ظلم پائی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور خسارہ میں نہ جسنے آلودہ کیا اُسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو خلافِ یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہدایت کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو خلاق کر لیا تو وہ بھی اُس عالم میں عذابِ پاؤینگے پہر اُنکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جس قدر نقصان ہے اُس قدر تکلیف دیکر اُسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالمِ برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو کہ جہاں نفس کو راستہ زیادہ ملوث ہے آگِ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکیگا تو عالمِ قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمتِ خاصہ بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالمِ قدس میں ملاوے گا یہ ہر ایک کے حسبِ محمل بیان ہے سو ہمیں اکثر ہوسیں

اتفاق ہے مگر یہود و کفار کا تنازعہ کے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب ٹالیکے ہاں اس کو غلط  
 ہونے کی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی کتابوں  
 میں موجود ہے اور ہمارے ہاں کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت  
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کی  
 دو صورت ہیں یا تو حکماء و مشائخ اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ  
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر  
 ہے اور کیوش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ  
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شراقین اپنے اشراق سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک  
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراق و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مرتبہ کے ہوتا ہے اور  
 ان کے اشراق کے آگے اور دنیا کا اشراق اس طرح خیر ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو  
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ ان پر منیبات کو ظاہر فرماتا  
 اور یوں ہی ان کو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے  
 غلطی نہ ہو نہیں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو  
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کہی حیات  
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے رائے میں مخالف ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے  
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو  
 آپ کو عالم آخرت عیاناً بارہا دکھلایا ہے یہ وہ بذریعہ وحی خبر ہی دی ہے پس جانتے ہیں  
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلم البشر کے  
 قول کی سند اور سب کے مقابلہ میں ہیں اب حضرت کے بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے



## باب دوم

فصل (مرنے کے بعد قبر میں منکر و نکیر دو فرشتے اگر سوال کرتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے، اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس مومن جواب درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا اسلام اور نبی میرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہر وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور میوئیں ہانسنے آتی ہیں اور کافرو منافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرتے ہیں پس یہ سب حق ہے کیونکہ یہ سب ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں جانتے اگر کوئی محال کے تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جسکی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی ہے اسکی خبر دہی ہے اور نصوص قرآنی اسپر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال اسکے رسوا کے مقابلہ میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنے کے اعمال کی جزا اور سزا پر یک اتفاق ہے قرآن اعاذت اسپر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ عادل ہو اور وصف عدالت کو حاصل ہے پس اب ہم کہتے ہیں خدا ہا آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ ہر کام کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا تعالیٰ صمد با عیوب ثابت کیے ہیں پہر زندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عیش و آرام سے گزر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلموں کو جزا دے تو خدا کی عدالت میں سناؤ اسد فرق آدمی پس ثابت ہوا کہ بعد مرنے کے جزا و سزا ہے اور یہی مدعا ہے اہل اسلام کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنے کے حشر تک دوم قیامت ابدال تک

باب دوم  
فصل

دلیل عقلی

سواول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے کو عالم خسر کہتے ہیں اب ہم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے  
 عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے۔ **قَالَ تَحَا الْقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَيْهِمْ غُلَا وَاَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ  
 السَّاعَةُ اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ** صبح ۱۱ شام کا عارف فرعونی آتش دوزخ کے  
 پیش کیا جاتی ہیں اور جس روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کرو  
 یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد قیامت تک  
 کہ جب کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی کیونکہ اس  
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی  
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت کے لیکر ابد الابد تک اور اس درجہ کو خسر و خسر کہتے  
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جمیل شد العذاب کا لفظ وارد ہوا۔ **قَالَ تَحَا الْقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَيْهِمْ غُلَا وَاَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ  
 السَّاعَةُ اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ** اور  
 زبان عرب میں قافی تقصیب کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں جاستے پس ثابت ہوا کہ دہوتے  
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پس اس عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ ہر ایک کے بعد اسے  
 خسر تک زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابھی خسر نہیں ہو چکا کہ خسر کے عذاب پر محمول  
 کیا جاوے۔ **قَالَ تَحَا الْقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَيْهِمْ غُلَا وَاَوْعِشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ  
 السَّاعَةُ اَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ** اور  
**يَرْزُقُهُمْ قَسْرًا حِينَ يَمُوتُ اَمَّا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَهُمْ لِحْظُهُمْ**  
**مِنْ خَلْقِهِمْ اَلْاَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں مار گئے ہیں ان کو وہ  
 نہ گمان کر بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں رزق دیے جاتے ہیں خوش ہیں اللہ کی دی ہوئی  
 نعمتوں اور جو ان کے خلیفہ و اقارب بھی ان کے پاس نہیں پہنچے مر کے بلکہ زندہ ہیں سو ان کے  
 حال سے ان شہداء کو یہ خوشی سنائی جاتی ہے کہ ان پر جی کچھ خوف نہیں اور نہ وہ رنج میں



و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جیسے عالم نبی کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب مرد کو قبر میں دس کر اس کے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ انکی جو تونکی تھکیا سنتا ہے پہر اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھلا کر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس سکو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دوزخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اس کے بدلے اللہ جنت میں جائے دی ہے تو اسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو دونوں کے جواب میں کہتا ہے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ اُنکو کہتے تھے میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا پس سکو لوہے کے گرزوں کا ایسا مار تے ہیں کہ شکی جھجھکاؤ اور سحر کے سبب سے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار غزوة سوار ہو کر بنی نجار کے باغیچے کے پاس ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ یکایک باندہ ایسا پکا کہ قریب آ کر آپ گر پڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے ایک نے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ زمانیکی قبریں ہیں اُس نے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں سے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفن ماحوڑ دو گے تو میں اللہ دعا کر کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سنو تا پہر آپ نے ہمارے طرف منہ پھیر کر فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے جسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو عذاب قبر سے جسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ کے ظالم اور باطن سے صبح بخاری اور صحیح مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ مسئلہ ۵۵ بندہ عرب میں ایک سے قمر کے خیر کا نام ہے ۱۲ مسئلہ

فتنوں سے کہہ اُکھی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنہ سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ و جال سے  
 کہنے کہا اُکھی تیری پناہ ہے فتنہ و جال سے سترغزی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اُس کے پاس کھجور  
 نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ مَرَد کے پوچھتے  
 ہیں کہ تو انکو (یعنی نبی علیہ السلام کو) کیا کہا کرتا تھا تب وہ کہتا ہے وہ اللہ نبی اور اُس کے  
 رسول میں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَاعْلَمُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ  
 رَسُوْلُهُ کہتے ہیں کہ میں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پہر سکی قبر ستر در ستر گوشتا  
 ہو جاتی ہے اور اُسکو منو کیا جاتا ہی پہر اُسکو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کرتے کہتا ہے  
 مجھے گھر جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو ہی اپنے بحال کی خبر کراؤں پس وہ کہتے ہیں کہ سو  
 جطر سے دولہا سوتا ہے کہ سوئے دو اہل کے اُسے کوئی اور نہیں جگاتا ہے یہاں تک کہ تجھے خدا  
 تیری قبر سے اٹھاوے یعنی حشر تک پہنچاؤں اُلام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے  
 جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں نے بھی سُکر وہی کہہ دیا اب میں کچھ نہیں جانتا تب وہ کہتے ہیں  
 اُسکو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پس میں کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو پہنچے تب زمین  
 اسطرح پہنچتی ہے کہ اسکی ادھر کی پسلیاں اُدھر نکل جاتی ہیں پس ہمیشہ اُسکو قبر میں عذاب  
 رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُسکو اُسکی قبر سے اٹھاوے۔ امام احمد اور ابو داؤد نے برابر ابن عباسؓ  
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مَرَد کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اُسکو  
 بٹھلا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے پس وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پہر کہتے ہیں دین تیرا کیا ہے وہ  
 کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پہر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی نبی علیہ السلام)

۱۔ یا تو سب سے کہ روح خود ہے بعد مَکَل نہیں چاہتی حضرت اُسکو اپنی جگہ میں قبر سے دکھلائی دیتے ہیں  
 حضرت کی تصویر دکھلا کر یا ذکر کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ

کوں ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب کہتے ہیں تو نے کہا ہے سے جانا وہ  
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو  
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جانتا ہے رکھتا ہے کہ **يُنْتِزِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي**  
**الْآيَةِ ثَابِتٍ** رکھتا ہے اللہ مومنوں کو سچے قول پر بہتیرنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک  
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا فر  
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس دروازہ  
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک سبھی نظر جاتی ہے  
 وہاں تک سبھی قبر کشادہ ہو جاتی ہے : **يُطْرَحُ فِي حَيْثُ فِي كَافِرٍ** حال لگتا ہے کہ سبکو  
 جواب نہیں دیتا ہے اور مومن کے برخلاف سب ملامت اس سے عمل میرا کرتے ہیں ختم کر کے لیے  
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ جب مرد کو قبر میں کہتے ہیں تو اسکو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے پس بٹھک نکلیں  
 ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکو نکیر کو) مجھے ذرا چوڑو میں نماز پڑھ لوں : **الْفُضْلُ** اس حال میں  
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اتر کو نیچا گیا ہے **ف**  
**احادیث** میں جزا و سزا کا مقام علیین و سجدین بھی آیا ہے کہ ملائکہ  
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسیروں میں لپیٹ کر  
 نہایت تنظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر  
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اسکو لیجاؤ پس وہ  
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین  
 اس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جس طرح کوئی کسی نام کے گنہگار خوش ہوتا ہے  
 احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے اور شہیدوں کے لیے جنت میں پہنا ہوا ہت  
 ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بیکڑھاٹ  
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں  
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجدہ میں جہاں اور کفار کی ارواح سجدہ میں لیجاؤ  
 سو وہاں لیجا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آرام ٹھکانے  
 ہیں اور کافر حشر تک سجدہ میں عذاب پاتے ہیں پس ان احادیث میں اور جن میں کہ قبر  
 اندر ثواب عذاب ثابت ہے مطابقت طرح ہے کہ بعد قبض ہونیکے روح آسمان پر جاتی ہے  
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے مقوڑی دیر پھر قبر میں بدست ایک نوع کا  
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ عبادہ و حصہ فی حصہ اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق حیات کے  
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا  
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے رہنے کا حکم ہو جاتا ہے  
 لیکن قبر سے پھر کی طرح کا تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سن لیتا ہے  
 اور چونکہ اس جسم سے فی الجملہ اُس کو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق کے  
 سبب اُسکی قبر میں بھی وسعت کی جاتی ہے کہ اُسکو وہاں کسی نوع کی تکلیف نہ ہو جس طرح کوئی  
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُسکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں اُسکو تعلق  
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہ ہووے بلکہ ہذا بقیاس حال کافر اور  
 ملے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاموش گرا حمار اد نہیں کہ جس میں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ مراد خواہ  
 کوئی پانی میں غرق ہو خواہ آگ میں مل جائے اُسکی وہی قبر ہے پس اس صورت میں علیین میں عذاب ثواب  
 ہونا عین قبر میں عذاب ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ سنہ



مناقی کا ہے بعض علماء کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کا وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبریں اب  
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیین اور سچین میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں واللہ اعلم اور سربراہ  
 کہ وہ عالم اس علم کے بالکل غیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر من و عنان  
 و ہاتھ تقریر سے کیونکر ادا ہو سکے اور سابع کس طرح اسکا تصور کر سکے اسی لیے سبب بیان کرنے  
 مختلف حالات کے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھ جھٹکتے ہیں جھٹکا  
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اسکا حال بیان کر رہا ہے لیکر فرد ایک  
 امیر کا حال بیان کرے اور ایک فرد کسی مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو وہاں کے  
 ظاہر کرے اگر سابع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ گا اس کے بیان کو  
 مضطرب کہے گا اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک پیدا ہوتا تھا اور کم عقل کے بیان میں اختلاف  
 سمجھ لیا بقیہ حال عام مومنین کا ہے اور شہید و مکتوب قبل حشر کے بھی جنت میں جا ملتی ہے اور اس  
 جو شخص فضل منے ہی زیادہ رتبہ میں ہو جس طرح کہ صدیقین اور انبیاء میں یا جسکو اللہ چاہے جگہ جنت  
 میں مقام ملتا ہے ذلک فضل اللہ لوقتہ عزیز شائع ہوا محدود کے چند شبہات اور ان کے جواب  
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی آنکلی کید میں نہ کرے اور نہ گمراہی اور جہنم میں نہ ٹھکانا یا کسی شہرہ قریب  
 کسی مرد کو آج تک ثواب عذاب میں کہ جکا ذکر احادیث میں آیا ہے مبتلا نہیں کیا نہ کسی کی قبر  
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن القیاس جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے  
 ہیں کہ اصل میں انسان روح اور بدن اس کے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں دھکوتا ہوا ہے  
 پس جب مکتودہ شخص ہی نظر نہیں تا تو اس کے ثواب عذاب کیونکہ نظر آونگے پس جس قسم کا وہ  
 شخص ہے اسی قسم کے اس کے لیے عذاب ثواب میں ہے ہی اس کے کپڑے ہیں ویسا ہی ہکا فرش ہے  
 اسی قسم کے اہر گرز پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ بچھو وہاں ہوتی ہیں پس جس طرح کہ روح جسم

ما  
 جنتی

عنصری نہیں اسکے ثواب عذاب ہی عنصری نہیں سیوے وہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیقی ہے اور چٹا کہ شبہ کی بنا پر ہے کہ تین میت کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اس خاک کے ڈھیر کو جو اسکا مرتبہ عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنصری عذاب ثواب تین اسکے لیے فرض کیے پھر تین جب اسکو آسنے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور الزامی گفتگو سے سمجھ گیا کہ خواب میں کوئی شخص تمہاری رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ دیکھے یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی مہیب چیز اسکو نظر آوے علیٰ ہذا القیاس سو یہ ممکن ہے حالانکہ اسکا جسم تمہارے رو برو پڑا ہے مگر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ ہے کہ تم اسکو سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں پچھتے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی سپردہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور انکو تم سچا جانتے ہو پس جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور تب ہاں سپردہ اس عالم کے حالات گذر کر ہیر اسکو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس حطرح تم خواب میں تنگ اور وسیع مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو بطرح اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہہ سکتے کہ قبر کے تنگ اور وسیع ہونیسے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا ہو وہ تنگ و وسیع ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی وسیع ہاں عرف عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شبہ بعض لوگوں کو آگ میں جلا دیا ہے ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹھکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس پس انکے لیے قبر ہوگی اور منکر و نکیر کا سطل جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ ہی ہوگا جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصلی نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد ہے جواب بیان ہو چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلی یا کوئی جاندار اسکو کھا جاوے اسکی روح

بہر طور یہ معاملات بہتے جاتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس کے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی و تنگی وغیرہ ثواب عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں تکمیل کا صد ہا آدمی کے مرتبہ اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سے ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اس طرح عزرائیل علیہ السلام کے ہوتے ہوں کہ روح قبض کر نہیں تابع ہیں وہ سر کہیں سے روح قبض کرتے ہیں سپریم منکر و نکیر ایک جگہ کا نام ہے انہیں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب پر تڑکی اور ایک با اپنے یوں فرمایا کہ سو جن والنس کے اٹکی چھڑ سکتے ہیں پس کیا وجہ کہ اشرف المخلوقات کو جو انسان ہے اور اس کا ادراک ہی اوروں کے زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہو جاوے جو مخلوقات میں جن و انس پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہو کر تو کوئی کہہ ہی کسی امر غیر شرعی کا مرتب نہوتا اور سب کا ایمان مضطر رہتا اور ایمان بالغیب رہتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سوالوں کا بیجا ہیکل ہو جاتا سو اس لیے اللہ تعالیٰ نے اسے اس حال کو مخفی رکھا اور وہ قدر ہے اس نے اور چیزوں سے اس پردہ کو اٹھا دیا اور ممکن ہے کہ انسان خاص عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو لیکن اور چیزیں اس عالم کا ہی ادراک کرتی ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہی کسی کو معلوم ہو جاتا ہو کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ ہر سیکے عذاب ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم لیس جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں بنظر غور دیکھ لے گا تو سمجھے گا کہ اس عالم میں ثواب عذاب ہونیکو کچھ بعید نہ سمجھے گا اور جب کو اللہ تعالیٰ نے دیکھی آپ کو پس اندھا پیدا کیا ہے اور مرض شک کا کیا

۱۲۔ ایک جواب اہل حقیقت کے طور پر آؤ گی ہے

مثلاً ہے اگر کسی امر کو بعید سمجھے تو کچھ بعید نہیں ہزاروں حق دنیا میں نیا کے عجیب و غریب نکالو اور کلوں کا بے دیکھے انکار کر بیٹھتے ہیں چنانچہ تاریقی یا ریل کے ہونیسے پہلے اگر عامیوں نے انکی کیفیت بیان کرتے ہی تو وہ کہہ ہی یقین نہ کرتے بلکہ صد ہا شکوک اور اعتراض پر پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی را بہر کاے ساختہ دف قبر میں بیٹھتے ہیں کہ سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی خوب جانتا ہے بعض شخصوں کے قبروں کے سوال نہیں ہوتا ہے چنانچہ طبرانی نے ابی ایوب کے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے پس با غالب ہو جاوے یا شہادت پاوے وہ قبر میں منکر و نکیر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام احمد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمر سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں مرے گا فتنہ قبر سے محفوظ رہے گا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہ السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ اور کون سے اور شہید و شہید ہی سوال نہ ہوگا الغرض جس سے سوال کر لیا حکم آہی ہوگا اس سے منکر و نکیر سوال کر نیگے اور جبکہ یہ حکم نہ ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا اسکو بے سوال کے قبر میں ثواب اور راحت و عیش و یا جاوے گا واللہ یختص بہ رحمہ من یشاء (سب کفار کو اور بعض مومنین کو قبر میں عذاب ہوتا ہے) کل کفار کا قبر میں عذاب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین گنہگار کو اللہ اپنی رحمت سے بخشے گا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین گناہ سے قبر میں عذاب ہونا احادیث سے ثابت ہے بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار دو قبروں کے پاس سے ہو کر گندے پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن اگر کچھ بڑی بات

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم تپتا تھا پہلے  
ایک کھجور کی شاخ چیر کر ادھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور ادھی دوسری کی قبر پر چسب لگو  
نے لگی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکے سہرے تھے تمہارے عذاب میں تخفیف کر دیا  
اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کافر تھے دو وجہ ایک کہ حضرت انکے عذاب کا سبب  
گناہ بیان فرمایا اگر کافر موتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل  
تھا دوسرے کا ذکر کے لیے بعد مرنیکے آپ تخفیف نہ چاہتے تھے حکم نے بندھو ابو ہریرہ سے  
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے مسلمانوں! پیشاب سے بچا کرو کیونکہ  
اکثر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے: ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت کیا ہے کہ سورہ نبارک لہذا عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والی کو قبر کے عذاب  
نجات دیتی ہے: دارقطنی نے خالد بن معدان سے روایت کیا ہے کہ نجات مینہ والی سورہ  
الم تنزیل کو پڑھا کرو کیونکہ مینہ سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گناہگار اسکو کثرت سے پڑھا کرتا  
تھا مرنیکے بعد یہ سورہ بازو پھیلا کر عذاب دکنے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ  
مجھے بہت پڑھتا تھا اسکو بخش دے پس نے اسکی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس  
سورہ کے ایک ایک حرف کے بارے میں ایک ایک گناہ محاف کرو اور ایک ایک حرف  
**ف** عالم شال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور  
وقصور و طوبے کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بچھو طوق و ذخیرہ وغیرہ  
نجات دہن ہیں اور یہ بات اللہ کی قدرت کے کچھ بعید نہیں کہ جسے معدوم محض کو ایک صورت  
خاص میں ظاہر کر دیا پس وہ اعراض کو جو اس پر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں جا ہی سکتا ہے  
(اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ) اور مومنین کو وہاں عیش و آرام ہے)

مومنین کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور نعمائے کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے پس جو مومنین کا مل ہیں ان کے لیے تو یہ امر ظاہر ہے اور جو ناقص گنہگار ہیں ان کو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیا گو وہ بے توبہ کے مر جاویں و قبر میں جن گناہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ کبھی بقدر ان کے گناہ کے ہو پہر موقوف ہوتا ہے اور کبھی چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو ہو یوں ہی اللہ اپنے فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص جمعہ کے روز تو ہر مومن گناہ گار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اس طرح رمضان میں بھی سنگاری ہوتی ہے علیٰ ہذا القیاس پہر جب جسکے لیے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں اور ابداً لا باء حشر میں گرفتار عذاب ہیگا اللہ تعالیٰ مِّنَ النَّارِ (ضبطہ قبر کبھی نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے) ضبطہ گھبرا اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کر نیکی سبب ذرا سی دیر کے لیے کبھی اچھے بند و نکو بھی تنگی ہو جاتی ہے پہر اس وقت دور ہو جانی ہے چنانچہ امام احمد نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پہر جب نماز پڑھ کر انکو قبر میں قنایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی دیر کھڑے ہو کر تسبیح کی پہر آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک سے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ کھول دی۔ گویا اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور نائی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت کے عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے انکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے انکے جنازہ پر آئے پس انکو بھی تھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کا کیا مرتبہ ہے یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

ضبطہ قبر کبھی نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے

لے کر انکی کشف اللہ ورنہ حال الموتی و بھور ۱۲۸۵ھ تسبیح سبحان اللہ کہتے ہیں ۱۲۸۵ھ

کہ کسی نے آنحضرتؐ سعد بن معاذ کے ضبط کا سبب پوچھا آپؐ فرمایا کہ پیشاب سے پاک ہونے  
 میں اسے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی نے عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرتؐ سے  
 کہا کہ جب آپؐ منکر و مکبر اور ضبط قبر کا ذکر کیا ہے سیسے و لکڑی میں نہیں آپؐ فرمایا کہ  
 عائشہ منکر و مکبر کی آواز مسلمان کے کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنکھ میں سرسبز و  
 ضبط قبر ایسا ہوگا کہ جب کوئی درد و سر کی شکایت کرے تب اسکی ماں نہایت مہربان  
 اس کے سر کو نرم نرم دبا کر دے۔ علمائے مسلمان گناہ معاف ہونیکے وسیلے ہیں  
 اول تو یہ کہ نیسے دوم استغفار سے تیسرے نیک اعمالی چرتے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار  
 ہو نیسے پانچویں ضبط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کر نیسے ساتویں اس کے مسلمان کی  
 طرف سے صدقہ دیں آٹھویں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت  
 سے دسویں اس کے معاف ہوتے ہیں کہ اللہ آپؐ رحمت کر کے بخش دے۔ بس ضبط قبر  
 بھی مومن کو اسی سبب ہوتا ہے کہ بشریت کے جو کبھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف  
 ہو جائے۔ بعض کو اللہ ضبط سے بھی محفوظ رکھتا ہے جیسا کہ ابو نعیم نے حلیہ میں عبد اللہ بن مسعود  
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مرض موت میں مل جائے  
 احد پر گیا فتنہ قبر اور ضبط قبر سے محفوظ رہے اور قبائیس کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو  
 بل صراط آتا کر جنت میں بھی دینگے (زندہ مومنوں کی دعا و اور قصد دینے  
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہوگا تو  
 اس کو دعا اور خیرات یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جائیگا اور اگر عذاب میں مبتلا  
 نہیں تو اس عمار اور خیرات اس کے لیے وہاں درجات زیادہ ہو جاتے ہیں یہ طور اس کو  
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ اس کے لیے دلیل ہے قال تَعَالَى وَاللَّهُ يَمُنُّ

۴

ایضاً جواب کا بیان



جَاؤْ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ  
اور واسطے ان لوگوں کے جو انصار و مہاجرین کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ انہی ہم کو بخش اور  
پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعا موت کو ہی شامل ہے پس اگر اس  
سابقوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو بعد والوں کی مدد میں ذکر فرماتا بلکہ یہ عاقل  
گنا جاتا۔ اور جب از سر پرنماز پڑھنا حضرت کے عہد سے اب تک جہور اہل اسلام ہاں چلا  
آتا ہے پس اگر میت کو اس کے کچھ نفع نہیں، تو گویا ایک فضول امر ہے اور کس طرح سے  
فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور  
میت کو نفع ہونکی صراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں آنحضرتؐ منقول ہے کہ جس میت پر  
سومسلمان نماز پڑھیں اور اسکے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور  
دوسری جاسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس  
آدمی جو مشرک نہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے اوسط  
میں اپنی سند سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ  
کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہونگے بسبب عداوت و ستغفار مسلمانوں کی قبر سے  
بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین  
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری ماں  
کیا ایک وصیت کیے رکھتی ہے اور مجھے گمان کہ اگر وہ کچھ بولتی تو وصیت کرتی اب اسکو ثواب  
اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن عبادہ  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مہری ماں بعد فوت ہوگئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے  
صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کیوں گواہ کرتا ہوں کہ

میرزاغ سیری مانگی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنن اربع نے سعد بن وہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لیے پوچھا کہ انکو کونسا صدقہ نافع ہے آپ نے فرمایا پانچا صدقہ نافع ہے پس سجدہ ایک گواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جس گھروالے کسی میت کی طرف سے بد روئے صدقہ دیتے ہیں تو جبرئیلؑ نور کے طباقوں میں لگا کر اُس کے پاس بجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اُس کے پاس دے کہ جبکہ پاس کسی نے ہر نہیں ہجائے گئیں ہوتے ہیں یہی اور وہی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا رکھا متظر رہتا ہے جس ماں باپ یا دوست خاص کی طرف سے اُسے دعا پہنچتی ہے تو اُسکو دنیا اور اُسیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دے ونگی دعا کو قبر میں پہاڑ کی مانند بنا کے اللہ بھیجتا ہے اور زندہ ہو کر طرف سے مردوں کے لیے استغفار تھوڑے غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتب احادیث میں وارد ہیں کہ انکو شمار سے باہر کہیں تو بجا ہے اور سلف سے خلف تک کسی کا انکار نہیں کیا ہے لیکن معتزلہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَإِنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ لِّلَّذِئْلِ نَسْأَنَ لَهَا سَعَةً** آیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم الناس جھن یون باعمالھم فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہماری دعا کو مخالف ہی نہیں کیونکہ مطلب اسکا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اُسکے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کل امرئ ما نوى یعنی ہر آدمی کو وہی ملے گا کہ جسکی وہ نیت کرے گا ثواب کی نیت کر گیا تو ثواب پاوے گا اور نادمی کے لیے کر گیا تو اسکا بدلہ وہی دیا جاوے گا

۱۱ ترجمہ اور یہ کہ نہیں واسطے آدمی کے مگر جو کچھ سعی کی ہے ۱۲ منہ ۱۳ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیا جائے گی انکے اعمال پر ۱۴ منہ ۱۵

پس اس سے نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہاں لام تملیک اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تملیک اپنے ہی اعمال میں ہے پس اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے ہٹکوا کو نفع نہیں پہنچتا یا لام للانسان میں علی کے معنی میں ہے پس اس سے اور جہت آیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل حکم امیر علیؑ بکسب دھین تو سب سے یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف حدیث ہے پس بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں سزا پاؤ گا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ لگے لیکن نیکی یہ حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے نیکی کی ہے کو نیکی کماٹی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ سے اُس شخص کو بھی کہ جس نے نیکی کی ہے محروم نہیں رکھتا اور اس نیکی کو نہ تو الیکو بھی اجر دیتا ہے و مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کا کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں دے کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور سب احادیث ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر مر جائے تو اُسکی طرف سے کوئی قربت داراوا کرے سلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر دو چھوڑے روزے واجب ہیں اگر اُسکی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جائیگی آپ نے فرمایا ہاں پھر کہا میری ماں نے کبھی حج نہ کیا تھا اگر میں اُسکی طرف سے کر دوں تو اُسکو کافی ہوگا آپ نے فرمایا ہاں

۱۲ ترجمہ ہر آدمی صیغہ اس چیز کے کہ لایا ہے گرفتار ہے ۱۲ منہ ۱۵ ہونے نزدیک ہی بیت کو تو اب پہنچا ہے نصاریٰ کے نزدیک عیسیٰ تمام اس کے لیے کفارہ ہیں پس ان کے گناہ عیسے نے اٹھائے ہیں جب اس محال کے قابل ہو تو یہ کہا محال ہے کہ دوسرے کی نیکی جو کسی کی نسبت کیجاوے خدا اُسکو نفع دے کیونکہ نیکی کا اجر تو اس کے ہاں بقینا ملتا ہے پس اس اجر کو اُن نے جب غیر کے لیے چاہا تو اللہ تعالیٰ انکو دیرا اور قطع نظر اس کے اہل اسلام پر خاص فضل ہے کہ زندگی نیکی سے مردہ کو نفع دیتا ہے اور جو عقلاً ہٹکوا محال ہے دلیل اس سے ۱۲

بیس روزہ کا مدنی عبادت ہونا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی مدنی عبادت ہے کیونکہ جس ارکان  
 حج میں نہیں کہیں روئے کی ضرورت نہیں کہ جسے کہ جو قربانی کی طاقت نہیں کہتے ہیں انکو روزی  
 کہنے کا حکم ہے روپیہ فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب فقیر پر بھی مکہ میں پہنچنے  
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سب اہل مکہ پر فرض ہے پس مدنی عبادت کا نفع پہنچتا ہے  
 توصاف ثابت ہو گیا کہ کسی کو میت پر کوئی چیز واجب نہیں ہتی فقط زندگی میں تکلیف شرعی  
 ہی پس میت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے یہی معنی ہیں کہ میت حالت حیات کے واجبات  
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس ارث کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے پس جب  
 یہ ثابت ہو گیا کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور مدنی میں حج درود کا ثواب میت کو پہنچتا ہے  
 تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور عکاف اور نوافل وغیرہ عبادت  
 مدنیہ کا ہی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ جیسی نے شعب الایمان میں عبداللہ بن عمر سے  
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو بند کر کے نکھا کر و جلدی لجا یا  
 اور اسکے سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اسکے پاؤں کی طرف سے سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کر  
 امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے معقل بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کر و خلال نے شعیب سے روایت  
 کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مر جاتا تھا تو اسکی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو محمد سمعندی  
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر  
 گیارہ بار قل ہو اللہ پڑھے مردوں کی روح کو بخشدی تو شکوہ ہی جہنم میں رہا وہاں میں ثواب ملے گا  
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 سورہ بقرہ کا اول الم سے اور اخیر بعد ما می اسوات کا رکوع تو ایک اول کا اور  
 ایک اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور اہلکم التکافر پڑھ کر سب دُعا کی جائے  
 کو بخشدے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیع ہونگے عبدالعزیز صاحبِ حلال  
 نے اپنی سند سے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان  
 میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور جن مردوں میں  
 اس قدر اسکو بھی ثواب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے  
 روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور سورہ قین پڑھ کر اہل  
 مقابر کی روح کو بخشدے تو انکی روح کو ثواب پہنچایا نقل کیا ہے ہکوننا اللہ محدث پانی پتی علیہ الرحمۃ نے  
 ترجمہ احمد و حلال سیوطی میں اسد علم ف اگر کوئی کافر کسی کافر مرہ لیے دعا کرے یا صدقے  
 یا کسی مومن مردہ کے لیے دعا کرے یا صدقے ہرگز نفع نہ لگے کیونکہ کافر کے اعمالِ حیط  
 میں اور بدترین کافر کو تخفیف نہیں ملتی کہ کسی عا یا صدقے سے تخفیف ہو جائے اور اس طرح اگر مومن کسی  
 مردہ کے لیے دعا کرے یا صدقے دے وہ بھی اسکو نفع نہ لگے فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع  
 دیتا ہے ف جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک  
 وہاں ہی رہیں پس جب عالم فنا ہو چکا اور پھر مرد زندہ ہو کر حساب کتاب کے نیچے پس ثواب  
 والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جاوے گا اور پھر وہاں کسی کو فنا  
 چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں پہنچنے کی اور عذاب  
 قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہوئی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہ ہے کہ مرے انسان پہر اسی  
 دنیا میں کسی قالب میں جاوے اور وہاں اپنے اعمال کی سزا و جزا پاوے جطرح کہ اکثر شہود کہتے ہیں  
 اور اسکا تاسخ نام کہتے ہیں کیونکہ یہ تاسخ قرآن و احادیث اور اولیٰ عقلیہ سے کہ جو کتب حکمت میں  
 مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلا اسکو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ وَمِنْ قَوْلِهِمْ تَخْرِجُ الْاِ

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَحَرَامٌ عَلَىٰ اقْرَبَیْہِ اَہْلِکُمْ اَنْ یَّجْعُلُوْا بَنِیَ قَرِیْبَہِہِمْ کُفْرًا کہ دیا ہے پہرے پہر پھر آنا حرام ہے آمل میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اسکا قائل بھی نہیں ہوا لہذا اسقدر پر خضار کرتا ہوں اور ادلہ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں حوالہ دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں انکے ذکر کی گنجائش نہیں ۛ ۛ ۛ

### باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی خبریں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ نبی کا مہر اور نبی کے لوگ ظاہر ہونگے پھر امام مہدی ظہور کریں گے پھر جلال ظاہر ہوگا پھر عیسیٰ علیہ السلام آسمان اتریں گے پھر قوم یاجوج ماجوج ظاہر ہوں گے پھر دابة الارض میں سے اور آفتاب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہی ہے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا انکا اظہار ہر شے کوئی دلیل انکے محال ہونکی کیسے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامت قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقہ باب میں یاجوج ماجوج کا آنا اور پھر واپس آنا مذکور ہے اور انکے تیرے مکان کے ساتھ برس تک لوگوں کا ایندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں دجال اور دابة الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال اور خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ سب کچھ خطہ علم ان چیز کے فنا یا پیدا ہونے کے لیے اول میں علامات اور اشارہ ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فنا ہونا سب سے عظیم نشان امر ہے پس اس طرح اسکے لیے بھی اشارے اور علامات ہیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے ادا ایک ایک بات

کتاب سوم شیعہ کے ذکر میں

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جھج ریا ورہیں تقدیر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہو اس پر حدیث حذیفہؓ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک جتنے فتنے ہونگے سبکی خبر دینی یاد رکھا اسکو یاد ہیں اور جتنے بھلا دیا سونہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے کہ پہلے سے میں اسکو بھول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جھج کوئی کسی غائب کو کہ جب سب سے آدھے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوروہ علامات و آثار دو قسم ہیں ایک علامات صغریٰ دوسرے علامات کبریٰ کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت پہلے یہ چہ علامات ہیں اول سیری موت پہ بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عام ہوگی یہ دونوں علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں ہوئیں پھر بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار یہی اسی پڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس بنین میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیہ کو آدمی حقیر جانکا یہ ہوا حضرت عثمان کے عہد میں جب بہت ملک فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ عجب گھر گھر میں داخل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرے گی اور اسی نشان کہ نشان کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تپڑ پڑائی کرے گی بخاری اور مسلم نے بروایت ابن مسعودؓ علیہ السلام سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا چلن زیادہ ہوگا زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہونگے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا کار بار کرے گا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جاؤ گے سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جاویں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار ۱۱۰ اہل لوگوں کے پڑ کیے جاویں گے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب نیا کی

۱۱۰ شاید یہ وقت ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان کثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت

باقی رہا دیکھئے ۱۲۸



کثرت موت کی آرزو کیا کریں گے ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا:   
 سردار لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں اور کسی امانت کو مال غنیمت سمجھ کر وہ بھیجیں   
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں علم دنیا کے لیے پھرہیں مروجہ عورت کا مطیع ماں کا نافرمان   
 اور یار کو نزدیک اور باپ کو دور کرو گیا مسجد و مینہ شور کریں گے جہاد میں فاسق لوگ قوم کے   
 سردار ہو جائیں گے اور زریں لوگ قوم کے ضامن بن جائیں اور بدی کے خوف آدمی کی قیاس   
 کریں گے باجے ملانے ہو جائیں گے شراب خوری بن کر لگیں آستین اڑھیں لوگوں کو بچھلے لوگ ہنستے   
 پس ہنستے تھپتھپ کر لگیں سخت آندھی کا کہ سرخ زنب کی ہوگی اور زلزلے اور خسف اور غارت   
 قذف کا اور دیگر علامات اس طرح پے در پے آئیں گے اور جہاد کا ٹوکری بیج کے دانے گرتے ہیں   
 انھیں بے کاغذ ویریں دینگے اچھے کارائیں جہاد کریں گے۔ اور اسکے ساتھ نصاریٰ تمام ملک میں ہوں   
 پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطانوں و عمر بن نصاریٰ کے ایک   
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آوے گی اور ایک فرقہ نصاریٰ کے ساتھ ملوث ہوگی مخالف لوگ   
 پر غالب جاویں گے تب سلطان شہر چور کر ملک شام میں آجاوے گا اور اس فرقہ ملوث کی ہفت   
 میں پہر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر شکر اسلام غالب و بجا نصاریٰ ہفتین میں سے   
 ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص شکر اسلام میں خاہو کر اسکو مارے گا اور کہے گا   
 بلکہ دین محمدی غالب آیا پس نصاریٰ اپنی قوم کو جمع کریں گے اور عذر کر کے اہل اسلام کے قتل کو   
 آمادہ ہوں گے اور بہت مسلمان اور سلطان شہید ہوں گے چنانچہ ابو داؤد نے ذی شہر سے   
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم رقم سے صلح نہ کرو کہ اپنے مخالفین   
 جنگ کرو گے غنیمت اور استقامت تم ایک ہنر جنگ میں کہ وہاں ٹیلے میں آگے پہل یک نظرانی   
 ملے تازہ ہونچال خنجر زمین میں دھنسا۔ سرخ موت کا بل جانا تھوڑے ہی میں ۱۲ منہ تک دم سے مراد   
 نصاریٰ ہیں کیونکہ جہاد اس مذہب کی اس ملک سے ۱۲ منہ تک ہنر جنگ تمام کی زمین ہے ۱۲ منہ

علامت کبریٰ و فصل امام مہدیؑ بنائیں

کہیگا کہ صلیب لبتی ایک سلمان خنہر کر اسکو تھامار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا دیں گے اور جنگ کریں گے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دے گا انتہی دوسری جائے ابوداؤد نے اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرنے پر اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملائیے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے آفاصل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ مکہ شام برقبضہ کر لینگے اور ان مخالفین کے مچاویں گے اور خیر برکت کا عمل ہو جاوے گا اور اسکے مسلمانوں میں بڑی اہل جہل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر بتلاش امام مدینہ میں دینگے اور امام مہدیؑ یہ سمجھ کر مبادا مجھے لوگ خلیفہ بناویں اور یم عظیم سے سپرد کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاویں گے علامت کبریٰ فصل (امام مہدی کے بیانیہ) واضح ہو کہ مہدی لغت میں ہدایت یا نواہیکو کہتے ہیں سو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی سوغد ہونگے لیکن وہ مہدی کہ جنکا ذکر احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال سوغد کیوقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے ہمارے سے جنگ کر کے فتح پاؤں گے خلیفہ مبارک اٹکا ہے قدائل بدرازی قوی الجندہ جنگ سفید مائل چہرہ کشادہ ناگ باریکہ بلند زبان میں سحر کلمت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم اچکا لدنی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے امام اچکا محمد والد کا نام عبداللہ ماں کا نام آمنہ ہوگا جناب امام حسن کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں کوئی چنانچہ بعض کا ذکر ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تمام ہوگی جب تک کہ میرے اہلبیت میں ایک شخص عرک مالک ہوگا کہ ہنگام میرا نام اور اسکے باپ کا نام میرا باپ کا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبد اللہ کے بیٹے لقب

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہ وہ کہتے ہیں امام مہدی موجود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور شیعہ سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایک غار میں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کے باپ کا نام عبد اللہ ہے نہ حسن عسکری دوم جبکہ وہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے مرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ روایت کیا ہے ابو داؤد نے علی بن سکریہ سے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موفی فرمائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید اور اس کی اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند خلاق میں بالکل مستور میں پیدا ہوگا پھر تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ دے گا تیسرے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکر بیٹھ جاویں اور رد ہو گیا اس فرقہ کا کہ ان میں اب تک جو ہیں اور سید محمد جو پوری کو امام مہدی موجود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہوئے کافر کہتے ہیں کیونکہ جس وقت علامات امام مہدی کے ہیں ان سے کوئی بھی محمد جو پوری میں پائے گئے نہ ان کے عہد میں حال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی نہ اس مہینے میں دوبار کسوف و خسوف ہوا نہ مکہ میں آئنے لگوں بیعت کی بلکہ کل علماء مکہ نے ان کے پیروں کو قتل کا فتویٰ دیا اور امرار پر ان کا قتل کرنا واجب ٹھہرایا اس طرح اور بہت سے اوباشوں نے مہدیت کا دعویٰ کیا تھا وہ پہلے حدیث میں حضرت یونس فرمایا کہ عرک بالاک ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ ہے کہ عرک کے تمام ملک اس کے تابع ہیں کیونکہ مہدی اسلام بھی ملک ہے پس اس لیے اس کو ذکر میں خاص کیا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ کے لئے الجہۃ افق الانف عیلام الارض قسطنطنیہ کا معاملت ظلام و جلال علیک سبع سنین کہ مہدی سیری اولاد میں سے ہے کشادہ پیشانی بلند بینی بھر دیکھا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو ظلم

لے فرما دے گا

نا

المختصر امام مہدیؑ مدینہ سے مکہ میں آئیں گے لوگ اُنکو پہچان کر گنتے بیعت کرینگے اور اپنا بادشاہ  
 بناویں گے اور اسوقت غیب سے یہ آواز آویگی **هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ فَاسْتَمِعُوا وَأَطِيعُوا** کہ خدا کا  
 خلیفہ مہدیؑ آ رہا ہے اسکی بات سنو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ مسال  
 جو رمضان ہوگا آسمین مبارک چاند سورج کا گہن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین حمہ اسد توحید  
 پس ابدال و عصائب بھی اگر اتنے بیعت کرینگے اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جمع ہوگی  
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جسکو تاج کعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو  
 تفشیر فرمائیے پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک میر خوا سانی کہ جسکی فوج کا سپہ سالار  
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اوراد نہہر یعنی ملک خراسان سے ایک شخص رات حرات  
 کہ جسکی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمدؐ کے اہل بیت یعنی امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا جیسا کہ  
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کرگیا ہر مسلمان پر اسکی مدد واجب ہے اور امام احمد  
 اور بیہقی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا  
 دیکھو کہ خراسان کی طرف سے آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدیؑ  
 یہاں مہدیؑ سے نائب مہدیؑ مراد ہے پس جو شخص بخاراہ میں بدووں یا انصاری میں سے  
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدیؑ کے پاس آویں گے اور انہیں دونوں ایک شخص  
 کہ جو دشمن الحبیت اور ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جسکی نہیاں قبیلہ بنو کلب ہوگا  
 دشتی کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدیؑ کی قتل کے لیے ایک فوج جو آپسچا کہ وہ فوج مکہ  
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیدار میں خفت ہو جائیگی کل دو شخص باقی رہیں گے ایک کہ امام  
 مہدیؑ کو خبر دے گا دوسرا کہ اس سفیانی کو اطلاع کرے گا بدینہ وہ سفیانی خود فوج کشی کرے گا

مغلوب مقبور ہو گا چنانچہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرنے پر خلاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مینہ کا پھینکے والا ہوگا کہ میں دیکھا تو اہل مکہ اسکو اسکے گھر سے بلا کر حالانکہ وہ رنڈا لڑتے ہوئے رکن اور مقام کے درمیان جمعیت کرینگے اور شام کی فوج اسپر چڑھائی کرے گی تہ اور مدینہ کے درمیان مقام بیدایا زمین میں ہنسی و ہنسی جب لڑکے یہ حال دیکھیں گے تو ہمال شام سے اور نصائب عراق سے آئے اسنے جمعیت کرینگے پہر ایک قوم قریش کا کہ جسکی نہیاں قبیلہ کلب سے گامام مہدی پر فوج بھیجیگا کہ وہ سب مغلوب ہو جاوینگے اور امام مہدی اور انکے اتباع غالب آویں گے اور فوج کلب کھلا دیگی پس امام مہدی سنت نبویہ پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب سلام پہیلے گا اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کرینگے اور مسلمان انکے جنازہ کی نماز پڑھیں گے انفقہ امام مہدی مع لشکر سلام مکہ سے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر غریف کی زیارت کو آویں گے پہر وہاں سے مکہ شام میں دمشق تک پہنچیں گے اور نصاریٰ اتنی نشانہ کھینچے بارہ ہزار فوج ہوگی بیکر مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو امام بخاری اور دمشق کے قریب واقع احمق میں آٹھیرینگے اور انکے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لیکر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں انکو ہمارے حوالہ کر دو ہم نہیں کو قتل کرینگے امام مہدی فوج وینگے و احمد ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دینگے پس مسلمانوں کے تین فرقے ہونگے ایک نصاریٰ کے فرقے سے بھاگ جاوینگے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمایگا یعنی حالت کفر میں مر جاوینگے اسلام نصیب نہگا اور ایک فرقہ شہید ہو جاوے گا اور غلام فضل شہداء کا مرتبہ پاوے گا اور تیس فرقے فترت کا ادیشہ فتنہ سے امن میں رہیں گے روایت کیا اسکو امام مسلم نے مگر صحیح مسلم میں سجا شہر دمشق لفظ مدینہ یعنی شہر آیا ہے لیکن اسکو علماء نے دمشق ہی کہا ہے لہذا اسکو کہہ دیا اور تفصیل اس فرقے کی

فتحیاب ہونیکی نصاریٰ پر صیبا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ بن مسعود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ امام مہدیؑ جب اہل جہالت سے مقابل ہونگے تو مسلمان قسم کہہائیں گے کہ ماریں گے یا مر جائیں گے شام تک جنگ ہوگی آخر دو نو فریق اپنی اپنی فریاد میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ آئیں گے دن بہر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا پیالہ پیونگے آخر سبب ایک دو نو فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جاحوت کثیر اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ میں آئیں گے تمام فرکشت و خون رہیگا ہر دو فریق آخر شام کو وقت اپنے اپنے غیموں میں جاینگے چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یران جنگ میں آئیں گے اور دینار اسی طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر ان لاشوں پر پزند آریگا تو اس سر سے دوسرے سرے تک جاسکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم و اہل جہنم ہونگے باقیانہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدی صاحب انعام بشمار دلاوران اسلام کو عطا فرماونگے اور مال غنیمت کو تقسیم کریں گے لیکن لوگوں کو اس سبب کہ انکے خویش و اقارب بہت شہید ہونگے ہیں اس کے کچھ خوشی ہوئی یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سوا آدمی تھے ایک باقی رہ گیا ہوگا پس کس غنیمت سے خوش ہوئے اور کس میراث کو تقسیم کر گئے۔ بعد اسکے امام مہدیؑ بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کر کے اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر کہ جواب سلطان رستم کا تخت گاہ ہے اور اسکو سلام پہنچا دیتے ہیں چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکالا تھا شکست دیوں اور تفصیل اسکی۔ موافق روایت ابو ہریرہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدیؑ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگے بڑھیں گے

تو اولاد اسحاق کے ستر ہزار سلمان اسکو گھیر لیں گے اور اسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولاد اسحاق آواز لا لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر بلند کرینگے تو دریا کی طرف کی دہانہ گر پڑے گی پھر جب دوسری باز تکبیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسری تکبیر لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر کہیں گے تو راہ کھلی جائے گی اور شہر میں گھسوں ونگے اور کفار کو قتل کرینگے اور تلوار و نگو دخت زمیوں سے لٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کشتے میں کوئی چارمچا کیا بیٹھے ہر دجال تمہارے گھروں میں آگیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ ہے بلکہ آواز شیطانی تھی پھر جب لشکر سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا آجی اصل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اسکے نکلنے کے جوٹی خبر مشہور ہوگی تو امام مہدی ہیں سوار اسکی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط عام میں تلواریں کہتے ہیں پھر مسلمان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ان سواروں کے باپوں کے نام اور انکے گھوروں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اُفق کے سب رو زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدی باہنگی لاکا بندوبست کرتے ہوئے شام میں ونگے پھر دجال نکلیگا **فصل (دجال کے عالمیں) دجال** شتر ہے جے جل سے کہ جسکے سنی لغت میں خلط اور مکرا اور تلبیس ہیں يقال جل الحق باساطل اور کہی جل کذب کے معنی میں آتا ہے پس معنی دجال کے لغت میں مکرا اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت دجال ہونگے یعنی جس میں یہ صفت بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانہ سبکون فی امتی کذابون کثیرون کلہم زعمانہ فی اللہ وانا خاتم النبیین الحدیث کہ سیرت اہل بیت میں ہے جھوٹی نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں دجالوں کا انبیا

فصل دجال کا بیان



ایسا ہے لیکن جال سورود وہ ایک شخص خاص ہے قوم یہود سے لقب اسکا مسیح ہوگا داہنی آنکھ  
 کو ہوگی انگور کے دانہ کی مانند ناخونہ ہوگا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ جھنڈوں کی بال کی مانند  
 ایک بڑا گدھا اسکی سواری ہوگا اور اس کے ماتھے کے چھوٹے چکر کا فراعنے کی ف رکھا ہوگا  
 کہ جسکو ہر ذی شعور پڑھ لے گا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف  
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے کالاتہ اعدو وان ربکم لیس باعدو ملکوتیہین عینہ  
 ک ف رکہ وہ کو چشم ہے اور رب تمہارا کو چشم نہیں ورچکی دونوں ہوں کے درمیان  
 ک ف رکھا ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ  
 کان عینہ عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگور کا دانہ  
 ۲ بھرا ہو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور میں جال  
 کی نسبت یہ جملہ ہے ثم اذا ۱۱ نابرجل جعدا قططا عور العین الحدیث پھر میں نے ایک شخص  
 دیکھا کہ جس کے بہت بال پیچیدہ اور آنکھ کافی تھی الحدیث آور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے کہ  
 تیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں یک جزیرہ میں گیا تو وہاں بچھا کہ ایک گنبد  
 میں ایک شخص خجیروں کے جگڑا ہوا، الحدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال حضرت نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے عہد میں بھی موجود تھا اور کسی جزیرہ میں مقید ہے وہاں تکے گا پس اول وہ ملک  
 شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر گیا اس کے بعد صفہان میں دیکھا اور  
 ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہونگے اور وہاں وہ خدائی کا دعویٰ کر گیا جیسا کہ ظاہر ہوتا ہے  
 حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے ۲ اور اس کے ساتھ آگ ہوگی کہ جسکو وہ دفن کہیگا  
 اور ایک یاف ہوگا کہ جسکا نام بہشت کہیگا اور حقیقت میں جسکو وہ جنت کہیگا اور یاف ہوگا

اور جبکہ دفرخ کہیگا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ کو بخاری اور سلم نے  
 پس زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جاوے گا  
 اور اُسکے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس وہ کسی قوم پاس و گیا اور اپنے زمین کی طرح  
 بٹاؤ گا وہ اسپرمان لاوے گا تب بادل کو کہیگا تو وہ برسے گا اور زمین خوب سبزہ آگاہی  
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیویں گی پھر کسی اور قوم پاس جاوے گا وہ اُسکے  
 دینے انکار کرے گا تو اُنکے سب مویشی مر جاویں گے اور اُجڑا رہیں خزانہ طلب کر گلیں  
 خزانہ مہال کی کھبیوں کی مانند اُسکے ساتھ ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم رحمہ  
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم عراب سے اکر کہیگا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ  
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب وہ شیاطین کو حکم کرے گا کہ وہ  
 اُسکے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں گے وہ شخص  
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لاوے گا یہ روایت ہے شکوۃ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں  
 کہ کفار کے ہاتھ سے ہی خوارق عادات ظاہر ہو کر دیتے ہیں کہ انکو ہتدراج کہتے ہیں سو اب  
 یہی وجہ سے بطور تہدراج کے ظاہر ہوئے اور ایور و جال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوئے اور  
 افعال کا حقیقت میں اسد تک فاعل ہوگا لیکن ظہور انکا دجال کے ہاتھ پر ہوگا تا بند و نکاح  
 ہو جائے اور کافروں اور فاسقین خالص میں امتیاز ہو جائے انکے خالصین سے ایسے افعال کو خدا  
 خدا کا فعل اور بندہ کو سبب جانتے ہیں اور برے لوگ اس سبب کو فاعل حقیقی سمجھ کر اسپرمان لگاتے  
 اور ان کے منہ پر جاتے ہیں انہیں مع شکر بشمار ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا ہوا ہر جگہ پھر گیا  
 جہاں مسلمان محصور ہوئے وہاں انکو اسد تک کی تسبیح و تہلیل سوٹی و پانی کا کام دیگی یعنی تسبیح  
 و تہلیل سے ایذا ہو کر پیاس کی دور ہو جائیگی جیسا کہ مڑی ہے شکوۃ میں پھر وہ میں سے

کہ کیطرف آویگا لیکن سبب محافطت ملاکہ کے مکہ میں آسکیگا پہر وہاں مدینہ منورہ کا قصد کرگیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس یرہ کرگیا اور مدینہ کے اسوقت سات دروازے ہونگے ہر دروازے پر دو فرشتے محافطت ہونگے اس سبب دجال اندر نہ جاسکیگا جیسا کہ بتایا گیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ اسوقت ایک شخص یونین ہیں دجال کے پاس جاویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں ہے کہ وہ شخص اسوقت کے تمام لوگوں سے اچھا اور بہتر ہوگا اور ترمذی کی روایت میں ثابت ہے کہ وہ نوجوان ہوگا) پس سکوراہ مدین دجال کے پہرے والے پوچھیں گے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور میں وہ صفات نہیں دجال کا فرہے پہر آپس میں یک دوسرے کہیگا کہ ہکو قتل کرڈالو پہر ایک کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے سکونہ مارو تب ہکو دجال کے پاس لاوینگے وہ سوچ دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ وہی دجال ہے کہ جسکی روایت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا خوب سر چلیو تب ہکو تقدیر ہوگا کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا تو سیم کذاب ہے تب دجال حکم کرگیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دو پس اس کے دو ٹکڑے ٹکڑے کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پہر دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کسیکو نہ ترسے گا پہر دجال خفا ہو کر اس کے ذبح کا حکم دیگا لیکن ذبح پر قادم نہ ہوگا تب غصہ میں کر اپنے جہنم کیطرف اسکو پھینکیگا اور وہ شخص اصل میں جنت کیطرف پہنچے گا اور عذاب اللہ سے محفوظ رہے گا شہادت کا پاویگا جس کے دجال کو پہر کیسے ساتھ ایسا معاملہ کرنیکی قدرت نہوگی اور

وصلہ جیسے کے نزول میں

آخر روایت یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدیؑ کو اس امت کی تقسیم و تفریم کے لیے امام بنائیں گے  
 سو علمائے اسکی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدیؑ علیہ السلام غارِ ثبوت میں بیٹھے تاکہ تکمیل  
 امت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام سبب سکے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم الغیض بعد غار کے حضرت  
 امام مہدیؑ کہیں گے کہ اب تدبیر جنگ اور نظام فوج آپکی رہے حضرت عیسیٰؑ فرما دیں گے  
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاصوں کا فرمے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو  
 لشکر طیار ہوگا حضرت عیسیٰؑ فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ  
 میں اُس کا فرسے مقابلہ کروں تب مسلمان دجال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسیٰؑ علیہ السلام  
 اسکے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسیٰؑ کے دم کی  
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کا فر کو وہ ہوا لگے دیگی مرنے والے اور ہوائی دھانکے جاؤ گی  
 کہ جہاں تک انکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور بابائے کد کے پاس آئے  
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اسکو قتل کر کے اسکا خون لوگوں کو دکھا دیں گے اور اگر اسکے قتل  
 میں حضرت عیسیٰؑ جلدی نہ کرتے تو وہ کافر نمک کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکرِ اسلام  
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے جہاں تک کہ اگر کوئی یہودی  
 بہت بادرخت کی آڑ میں چھپے گا تو وہ بھی بتلا دیگا کہ اے مسلمان اے زندہ خلائم یہودی میری  
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اسکو قتل کر گر درخت غرق نہ بتلا دیگا کیونکہ وہ یہود کا درخت ہے  
 کذا رواہ مسلم اور دجال اس شروفساد کے ساتھ کل چالیس سو زہریلا کڑھکا ایک ذرا ایک  
 برس کے برابر اور ایک روز ایک مہینے کے برابر اور ایک روز ایک ہفتہ کے برابر ہوگا اور باقی  
 ایامِ آزاہام کے برابر ہونگے کما رواہ مسلم پس اس حساب سے تخمیناً ایک برس بانیِ مہینے تک  
 ۱۵ لاکھ پیش لام اور شہید دال سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے بعض کہتے ہیں شام میں یہ ایک گڑھ ہے  
 ۱۵ اس درخت کو یہود سے ایک نسبت خاصہ ہے کہ انکو خدا ہی جانتا ہے وہ بتلا دے گا ۱۲ منہ

اسکا زور شور ہوگا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی ہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا انہیں سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ایک روز کی نماز کفایت کرے گی فرمایا لا اقدار لہ فلا قدر نہیں بلکہ اندازہ کرنا اور نمازوں کے لیے انکی مقداریں و محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ہر زمانہ میں ان ایام کو ہفتہ روزی و یکا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک مہینے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اسکی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت نعم و ثروت قحط سے ایک روز برابر برابر اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند معلوم ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اس لیے کہ جب میں نے حضرت نماز و نکی مقدار کا حکم فرمایا تو اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی ہونے کی کیا وجہ ہے بعض اسکے جواب میں تاویلات و تخیلات بیفائدہ کرتے ہیں جو تو تطویل نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ درازی جال کے استدراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر یہ روایت چندان صحیح و قوی نہیں ابوداؤد نے عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں میں جال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں مجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اصل روایت صحیح زیادہ ہے القصد جب جال اور اسکی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور چھوٹے جال کی

لے شاید گھڑی و گھنٹے سے حساب لگایا جاوے گا ۱۲ منہ

مصیبت پہنچی تھی اُنکے درجات جنت میں بیان فرما دینگے اور تسلی دیوے اور اُن کے نقصان کا لطاف عنایت سے تدارک کرینگے کما رواہ مسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دینگے کہ خنزیر قتل کیے جاویں اور صلیب کے جسکو نصاریٰ پوجتے ہیں توڑی جاوے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جاوے بلکہ وہ سلام لائے کما رواہ البخاری و مسلم پس ہر وقت تمام روز میں پر دین سلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو رطلیم جہان سے منعدم ہوگا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدیؑ کی خلافت بنیائے ہوگی اور بعض روایات میں آٹھ لاکھ بعض میں نو سو بھی آیا ہے بعد اسکے امام مہدیؑ صلی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لے جاوے گئے عیسیٰ علیہ السلام اور سلمانؑ انکی نماز پڑھ کر دفن کرینگے اس حسابے کل عمر انکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے تنظیم حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ یکایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جاؤ میں نے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کچھ لوگوں کے ساتھ تاب جنگ و طاقت لڑائی نہیں ہے کما رواہ مسلم

**فصل (یا جوج و ماجوج کے بیان میں)** واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور انکو ذوالقرنین نے ایک دیو بھنگر بند کر دیا تھا علمائے لکھا ہے کہ یا جوج و ماجوج شمال کی جانب ایسی جگہ میں کہ انکے شمال کی جانب بدینے غور یعنی جہنم کے اور چونکہ وہ جہنم کے اعلیٰ پنجم یا ششم میں ہیں بسبب کثرت ہر دیکھے وہاں سمندر منجمد ہے اور ہرے کوئی کشتی یا جہاز نہیں آسکتا اور مشرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں آئے ہیں مگر کسی قدر گھاٹی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خنزیریاں کرتے تھے فساد ڈالتے تھے ذوالقرنین نے اُن پہاڑوں کے چیم لپٹے کے تختے رکھ کر انکو خوب گرم کیا اور اوپر سے

فصل یا جوج و ماجوج کے بیان میں



آسیا پلا دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راہ بند ہے قریب قریب وہ دیوار ٹوٹ چکی  
 اور وہ قوم پہلی پڑ گئی چنانچہ تورات اور انجیل میں اس قوم کے خود ہر کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے  
 گذرا سوال آجک یورپ کے کسی سیاح نے نہ شکوہ دیکھا اور نہ کسی جغرافیہ دان نے اسکا حال لکھا  
 جواب جن جن سیاحوں نے شکوہ دیکھا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے اسکا حال لکھا ہے  
 انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شہ کے لیے اسقدر پرکتفا کرتے  
 ہیں کہ امریکہ جب کوئی دنیا کہتے ہیں کس قدر وسیع ملک ہے لیکن ہزار ہا سال سے نہ کسی  
 جہاں گشتے کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ  
 پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سب طرح اب بھی صد ہا جزائر اور  
 صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور بہت سے جزائر اور بہت سی فریقہ کے  
 بیابانوں کا سبب مشکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا اب تک اسی طرح حال  
 معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات  
 زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پچھلے میں ہیں جس  
 اس طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں سبب انجناد بحر کے کوئی جہاز نہیں جاسکتا ہو اور  
 مشرق و مغرب میں ایک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں کا نام شکل ہو اور جنوب میں سبب انجناد بحر  
 کے بہت سا گرد و غبار جکروہ دیوار بھی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جائے تشریف  
 و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتا ہے مگر تینوں طرف سے سواری ایسے پہاڑ کے کہ جو  
 آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کچھ نہ دکھلائی دیگا اب ہ اسکے اندر کا کیا حال بیان کریگا  
 اور اس قسم کے بہت سے پہاڑ موجود ہیں ان اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ  
 کا ذکر کیا ہو تو کچھ پرواہ نہیں اور کچھ عجیب نہیں کہ جب صنائع بلایں زیادہ ترقی پانے

تو کسی منکر کو بھی دیکھا مفصلاً حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم ہو اسے تو خبر واحد کو بخبر  
 سیاحت کے بارہ میں اگر محاذ تسلیم کر لیا تو ہم سب کو آنکھ سے کیونکر دکھائیں گے۔ امام فرمے  
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جوچہ و یا جوچہ کو بھیجے گا  
 وہ ہر بلندی سے اترتے آؤنگے پس بھی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس آؤنگے اور  
 تالاب کے سب پانی پی جاؤنگے کہ پہلی جماعت اگر کہیں کہ چلے یہاں کبھی پانی تھا  
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے اویں  
 تو کہیں گے کہ زمین کے سب لوگوں کو ہنسنے قتل کر ڈالا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے  
 ان کے تیروں کو (انہی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے بھیجے گا اور حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہی (کوہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہونگے اور سب گرائی غلہ  
 کے ایک بیل کے سرے ہر روز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی پھر عیسیٰ اور ان کے ہمراہی دعا  
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردن میں پہوڑا نکالے گا کہ صبح کو سب سر پاؤنگے پھر عیسیٰ  
 اور ان کے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملے گی کہ جہاں انکی بدواؤ گزرتی  
 نہ پہلی ہو پھر حاکم بنے تب اللہ تعالیٰ اسے پہنچے گا کہ انکی گردنیں سختی آؤنٹ کی گردن کی  
 مانند ہونگی تب وہ انکو جہاں حکم آہی ہوگا اُٹھا کر پھینکے گا اور (فریدی کی روایت میں  
 آیا ہے کہ انکے تیر و کمان کو مسلمان سات برس نہ دھن بنا کر چلائیں گے) پھر سب پر لہو و درخ  
 اُتے گا ایسا مینہ برساؤنگا کہ کوئی گھر یا خیمہ بغیر ٹپکے نہ رہے گا اور لکھا ہے کہ یہ مینہ چالیس روز سیرے گا  
 پھر زمین کو صاف کر دیگا (اور سب سنار ش کے) زمین میں روئیدگی ہوگی اور بڑی برکت  
 ہو جاؤگی یہاں تک کہ ایک نار کو ایک گہر کے آدمی شکم میں موکر کھاؤنگے اور ایک بکرے  
 دودھ سے ایک گہر کے لوگ سیر ہو جاؤنگے۔ مختصر اس زمانہ میں نہایت برکت ہوگی عداوت

و کینہ نہ رہا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا وہاں ہر  
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیکھتا تو وہ اس کو ہر برکت سے برکت  
 ہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے پتیا لئیں برس زندہ رہیں گے پھر مر جائیں گے اور میری قبر میں  
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابو بکر و عمر کے بچپن ایک قبر میں ہوں گے  
 حکم صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن ہوں گے  
 کی سبب بقوت یوں کہ آسمان سے اگر ٹل سات برس زندہ رہیں گے اور عیسے اولاد ہوگی  
 آخر روضہ مبارک میں فن ہونگے اور نزول سے پہلے اٹھتیش برس کی عمر ہوگی کہ کل مائتہ و  
 ہجرت میں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص چلی جائے گا کہ خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ جبار  
 اور سام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک کہ ایک  
 شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ لے گا میں حکومت نہ کرے گا اور مسلم نے  
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیوگیا ایک شخص جس کو جبار  
 کہیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ شخص قحطانی جہاں نام جبار ہے اسی طرح  
 عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرف و فساد و کفر و الحاد پھر پھیلنا شروع ہوگا اسی طرح  
 دو تین شخص کے بعد دیگرے حاکم ہونگے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس  
 زمانہ میں ایک مکان شرقی میں اور ایک مکان مغربی میں کہ جہاں شکر تقدیر ہوتے ہوں گے  
 وہیں جاویں گے اور انھیں دنوں میں آج کے ایک دنوں میں ہوں گے کہ مومنین نور کام سامعین ہوں گے  
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایسے دن کے بعد کسی کو دوسرے کے بعد کسی کو تیسرے کے بعد  
 ہونش آوے گا کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس روز یہ وہاں رہے گا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

و کینہ نہ رہا

و کینہ نہ رہا

و کینہ نہ رہا

دُخَانِ مَبِينٍ يُغْشَى النَّاسَ کہ وہاں لوگوں کو دھانک لے گا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہوگی جب تک کہ دس علامت نہ دیکھو گے پس فرمایا کہ وہاں آسمان اور جہاں اور رات الارض اور آفتاب کے مغرب طلوع ہونا اور عیسے کا نازل ہونا یا جوہر جوہر کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ صوبہ میں اور سب سے پہلے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو عشر کی طرف پہنچا دیگی لیکن بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اس میں ہوگا وہ وہاں سے کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے سامان کھڑے وہاں سے نظر آتا تھا اور سبب بصر کے دھندلا دکھائی دیتا تھا واللہ اعلم

(طلوع آفتاب کے بیان میں) اور انھیں نوغیب کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہو گا جو عمر کے بعد رات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ چھپ چلا جائے اور سافرنگدل ہو جائے اور سوانشی چوگا گاہ میں جانیکے لیے نہایت شور کرینگے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ ہسپت اور قلق سے بے قرار نہ ہو کر مال و ماری کرینگے اور توبہ توبہ پکاریں گے جبکہ ایسے کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جاوے گی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قریش کا ہٹوڑے سے نوبہ کے ساتھ جیسا کہ کہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور اتنا بلند ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جاوے گا اور پھر صبح و ستور قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا لیکن اسکے بعد کسی توبہ قبول نہوگی پس اگر کوئی ایمان لاوے گا یا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی احادیث صحیحہ میں یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ کی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے یا عیسے

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لائیں کہ اسوقت کا ایمان نفع نہ لگے اسکو کہ جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر حاصل کی تھی یعنی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور جس نے پہلے توبہ نہ کی تھی اسکو اسوقت ایمان لانا نفع نہ لگے احادیث مسلم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ توجا تا ہی پہا جاتا ہے پس عرض کیا اے خدا اور اسکا رسول ہی جانتا ہی فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریش کہ یہ اذن مانگے گا لیکن اسکو اجازت نہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ مغرب سے طلوع کر گیا پچیس واں اس مضمون کی احادیث حد تو اتر کو پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فلسفیوں کی تقلید سے اسکا انکار کر لگا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک کتاب آسمان کی حرکت پہلے ہے اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو ہے پرت محال ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف ہو جواب اس قسم کے ضعیف مسائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیف پر مبنی ہیں جب اصل حق و رابط تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو رجاء الغیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو ان مسائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عہد پر شک یا انکار کرنا محض نادانی اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطورہ مثل شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے فصل (دایۃ الارض کے بیان میں) مغرب سے طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آوے گا کہ کر کے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے جسکو سفا کہتے ہیں لڑ لے کر شرق ہو جاوے گا اور ایک باؤر کہ جسکی ایسی صورت ہوگی باہر لوگ لے آفتاب سجدہ کرنا ایک خاص طور ہے جو اسکے جسم کے مناسب اور فلکیات میں ہر چیز کے ساتھ ملا کہ کھلے حکماء اس کہتے ہیں تعلق میں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سرور جب دورہ تمام کرتا ہے دوسرے دور کی اجازت ہوتی ہے اسروز واپس آئے گا حکم ہوگا تو مغرب سے طلوع کر گیا اور یہ حادثہ الی کی کمال قدرت و اختیار پر دلالت ہے

نا  
حال  
فصل دایۃ الارض کے بیان میں

سنہ آدمی کا پاؤں ونٹ لکھیں گردن ایال گھڑے کی مانند دم گا گھٹیل سینگ گیند کی شا  
 ماتہ بند کھیلچ سونگے اور فصاحت کلام کر گیا اور اس پہلے اسکے نکلنے کا چرچہ ایک بار سن  
 اور نجد میں بھی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار ظہور چہی طرح کر گیا  
 اسکے ایک ہاتھ میں عصائے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملک  
 پہر گیا کوئی مرد و عورت دچا رہا یہ اس سے بھاگ کر نہ جاوے گا پس ہوس کے ماتھے پر  
 اس عصے سے ایک خط کھینچ دیا کہ جس سے اسکا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کافر  
 و منافق کے ماتھے پر اس انگوٹھی سے مہر کر دیا کہ اسکا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اسکے  
 ہر مومن کا فرمتاز اور الگ معلوم ہوگا **ف** داتہ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث  
 و آیات کے نمائے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا  
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَاؤَابِئِنَّا كَاؤَابُونَ**  
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچے گا) انکے لیے ہم  
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا ان سے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لائے تھے کہ  
 مسلم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ قیامت  
 کی ادل علامات میں سے آفتاب مغرب سے نکلنا اور دابہ کا چارشت کے وقت لوگوں پر ظاہر  
 ہونا ہے الحدیث اور دوسری جا مسلم نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسی کا پہرہ ان لاکھ آئے  
 پہلے نیکی نہ کی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ دیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا  
 مغرب سے طلوع ہونا آفتاب کا ظاہر ہونا دابہ الارض کا نکلنا۔ مگر دابہ الارض کی صورت  
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احادیث سے ہے پس جبہ دابہ انگوٹھی سحر مہر

اور عصا سے خط کر چکے گا تو پہر غائب ہو جاوے گا اور طلوع آفتاب اور خروج دابہ سے  
 نفع صور میں سو برس کا فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے  
 بعد قیامت آجادیگی **فصل ۹** (ہوا کے بیانیوں) بعد نکلنے دابہ کے چند عرصہ کے  
 بعد شام کی طرح سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی پس کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا  
 سب اس سے مر جاویں گے یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے کنارے میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا  
 پہنچے گی اور اسکو مارے گی پس ہوا کے بدلے جو نیکی و بھلائی بنائیں گے باقی رہ جائے گی  
 الحدیث رواہ مسلم **فصل ۱۰** (حبشہ کے بیانیوں) ہوا کے حبشہ کے کفار کا غلبہ  
 ہوگا اور تمام ملک میں انکی سلطنت ہو جائے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور  
 اس کے نیچے سے خزانہ نکالیں گے پس اس وقت میں ظلم و فساد پھیلے گا چوبیسویں کی طرح لوگ  
 کوچہ و بازار میں ماں بہن جماع کیا کریں گے قرآن کا تذکرہ نہ آئے گا اور ہوا کوئی اہل ایمان  
 دنیا پر نہ رہے گا اور اس کے جور و ظلم سے شہر جاڑ ہو جائیں گے قحط و بارگاہ و رگڑاؤں  
 نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کلا یسخر جہ  
 کلا الذکوة اکلوا والاسویق بن من الحبشة کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پٹریوں والی  
 نکالے گا **ف** کعبہ کو جو دار امن فرمایا ہے اور وہاں خاص اللہ کی عبادت ہوگی سو قیل  
 ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً پس نہ منافی ہوئی اس امر کو یہ حدیث جو گذری  
 اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے اسکو مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے کہ انحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ پہر لات وغری نہ پو جاوے عیسیٰ  
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر دین سب پر غالب ہوگا پہر کوئی نہ ہوگا پہر حضرت یحییٰ  
 علیہ السلام سو بقیہ تغیر ساق یعنی پندلی کے ہے حبشہ کی پندلیاں انشر چھوٹی اور باریک ہوتی  
 ہیں ۱۱۱



فرمایا کہ یہ ایک زمانہ معین تک رہیگا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلیگی کہ جس سے سب مومن جاوے گی  
 پہرے سے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے ابا را اجداد کے دین میں ہو جاوے گی۔ اور وہ حد  
 بخاری و مسلم کی کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ دوس کی عورتیں  
 اپنے بہت جاہلیت ذی الخلق کے گرد نہ پہریگی یعنی اسکی عبادت نہ کریں گے بعد اسکے ملک  
 شام میں کچھ ارنانی و امن ہوگا تب لوگ تجار و اہل خوف وغیرہ گہر بار چوڑ کر اونٹوں  
 اور دیگر سواروں پر سوار ہو کر وہاں جاوے گے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کوئی کھانا  
 دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہوئے **فصل ۹ آتش کے**  
**بیان میں** بعد چند کے جنوب کی طرف ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہاں کہ  
 بعد مرنیکے شہر ہوگا یعنی ملک شام کی طرف لاوے گی جب شام کے وقت لوگ ٹہیر جا کر آگ  
 آگ ہی ٹہیر جاوے گی پہر جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ اسکے پیچھے چلیگی جب شام کے  
 ملک میں پہنچ جاوے گی تو وہ آگ غائب ہو جاوے گی چنانچہ مسلم نے حدیث بن اسید خضار  
 سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس علامات قیامت روایت کیں ہیں ان میں  
 آخری یہ نادر تھو جہنم الیمن نظر الناس الحشر ہم کہ ایک آگ بہت کہ جنوب میں  
 واقع ہے نکلے گی و لوگوں کو محشر کی طرف کہ وہ ملک شام ہے ہانک کر بھاوے گی اسکے بعد پانچ  
 چار برس تک پہر لوگوں کو خوب عیش و آرام میں آوے گا اور شیطان آدمی کی صورت میں کہ  
 کہیگا تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہیگا بتوں کی عبادت  
 کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اسیں انکو روزی کی فراخی اور فراخ دستی  
 حاصل ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے ان فرض جب بنیہ کوئی اندام  
 کہنے والا باقی نہ رہیگا جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے تب صور پھینکے گا قیامت ہو جائے گی

لکھ دو عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ

اچا حاصل لوگ اُسوقت عیش و آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف ہوگا  
 کہ یکایک جمعہ کو کہ روز عاشورا ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک داز آوے گی  
 لوگ متحیر ہونگے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی پیا تک کہ کراہت مد کی  
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے ماسے باہر جاویں گے اور باہر کے جانور اندر آویں گے جب اس سے  
 بھی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے ف آنحضرت ظہر مہدی  
 تک جو علامات ظاہر ہونگی آنکو صغریٰ اور امام مہدی سے نفخ صوتی کہ ظاہر ہونگی آنکو کبر سے  
 کہتے ہیں اور ابدار قیامت کا نفخ صور ہے اور نفخ ثانی سے لیکر کل زبان آئندہ کو عالم حشر اور  
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں فصل (بعد ان سب بات کے صور چٹکیگا اس سے  
 کل عالم فنا ہو جاوے گا) صور ایک چیز ترنی یا بجل کی مانند ہے میکائیل سکوند سے  
 بجاوے گی اسکی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت  
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صور ایک سنگ ہے کہ اس میں پہونک رچی جاوے گی  
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے  
 حوض کو لیتا ہوگا سنتے ہی بیہوش ہو جاوے گا اور پہر سب آدمی بیہوش ہو جاوے گا  
 وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو لوگوں کو بیہوش  
 ہے اور وہ بیہوش نہ ہونگے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مہدم آواز زیادہ ہونے  
 لگے گی کہ باہر کے وحش جانور شہر و دیہات آویں گے اور شہر و دیہات کے لوگ گھبراہٹ سے بھاگنے لگیں گے  
 کما قال تِلْكَ آيَاتُ الْيَوْمِ الْقِيَامِ وَرَأَوْهُمُ الْجِبَالَ حُتُوتٍ اَوْ رُجَبٍ وَرَأَوْهُمُ الْجِبَالَ حُتُوتٍ اَوْ رُجَبٍ  
 چیزیں مچاؤں گی تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑ روتی کے کانوں کی طرح اڑتے  
 پیر ہونگے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ یعنی ہو جاوے گی اسروز پہاڑ دھنسی ہوئی ہوگی

حاصل صور چٹکیگا اس سے

مانند پھر جب اوزار تیز ہوگی تو آسمان کا سب سے اور چاند سورج ٹوٹ کر ٹپ ٹپکیں گے اور آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جسوقت کہ آسمان پھٹ جائے  
وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ اور جب زمین کھینچی جائے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انكَرَتْ  
جسوقت سورج لپٹا جائے اور جسوقت ستارے بے نور ہو جاویں فَإِذَا يُنْفَخُ الْعُودُ  
نَفْثَةً وَاحِدَةً وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ  
الْوَاقِعَةُ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَمِنْ سَبْعِ سَمَوَاتٍ هِيَ فِيهَا أَرْضٌ كَأَنَّهَا كُوِّرَتْ  
زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جاویں پس سرور ہو جاوے گی ہونیوالی معنی قیامت  
پھٹ جاوے گا آسمان ف بعض علما کہتے ہیں کہ ف نار کلی سے آٹھ چیز مشتق ہیں انکو  
فنا ہوگی عرش و کرسی و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارواح لیکن ارواح پر ایک قسم کی  
بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علما فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی  
ان چیزوں پر ہی کسدم بھر کے لیے فنا ہوگی مختصر جب فقط اس کے باقی رہے گا کمال  
وَيَبْقَى وَجْهَكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اور باقی رہ جاوے گا ایک اسد بزرگی اور جلال والا  
فرما دے گا اِنَّ الْمَلِكَ الْيَوْمَ کہ آج کس کا ملک ہے پھر جب کوئی جواب نہ دے گا تو آپ ہی فرما دے گا  
لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ کہ ملک کس کا ہے اہل کتاب کے نزدیک بھی اس کا  
فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اس کا ایک حساب کیا جاتا ہے چنانچہ انجیل کی وہ  
عبائیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہے نقل کرتا ہوں مگر حکمران کے نزدیک محال ہے اور یہ قول  
ان کا اسپر مبنی ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوا، لہذا قدیم ہے سوا  
قول انکا باطل ہے اور دلیلیں اسکے بطلان کی صدر کتاب میں ہو چکی ہیں جب یہ باطل ہو تو  
جو اسپر مبنی ہے وہ بھی باطل اور بنا برافاسد علی افاسد اور کیوں نہ ہو یہ اہل ایمان بنیاد کے مخالف ہے  
لہذا کیا حال تھائی کل شے ایک الادب یعنی ہر چیز کے سوا حق ہوگی ۱۲ منہ

(بعد اسکے پھر دوسری بار صور پھنکیگا جس پر چہرے پھر دوبارہ موجود ہو جائیں گے) بعد نفع صور اول کے جب چالیس برس کی مقدار عرصہ گزرے اور اتنی مدت ٹھہرا حدیث صریحہ کا ہو چکیگا تو خدا تعالیٰ فرمائیگا کہ زندہ کرے گا سو وہ صور بجا دینگے جس سے اول عالم کا حالان عرش چہرہ جبریل و میکائیل عزرائیل اٹھیں گے پھر زمین و آسمان چاند و سورج موجود ہونے پر ایک مینہ برسیگا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا بڑی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا اور اس دوبارہ پیدا کر نیکو شرع میں بعثت و نشر کہتے ہیں اور اسکے ثبوت میں کثرت آیات و احادیث وارد ہیں آزاں جملہ آیات ہیں اللہ یبد الخلق تو یعیدها یعنی اللہ اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا کہ ایدنا اول خلق لنعیدہا وعدنا علیہا اننا لفاعلین جس طرح شروع کی تھی ہنسنے پہلی پیدائش دوبارہ کرینگے ہم اسکو دہرا دیں و ہم تحقیق ہم کر نیوالے ہیں و ان الساعة آتیہ لا ریف بہا و ان اللہ یبعث من فی القبور اور یہ کہ تحقیق قیامت آنیوالی ہے ہمیں شک نہیں کہ اٹھا دیا اسد تعالیٰ انکو کہ جو قبروں میں ہیں و لی فی الصدور فاذا هم من التجات الی ربهم ینسلون اور پوچھا ہوا ہے کہ صور میں بس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھ کر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشفات انجیل یوحنا باب میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر سینے دیکھا کہ مڑے کیا چھوٹے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کتاب میں کہولی کہیں اور ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے ان کتابوں میں لکھا تھا اسکے مطابق کی گئی) یہاں سے مجملہ حشر بالا جہاد و حساب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی آیت میں یوسف (پھر سینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی مطلق نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا

فنا ہونا اور پہر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہوا اور اکثر کفار سے حضرت کی یہ بحث رہا کرتی  
 تھی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں سکا ثبات  
 نازل فرماتا تھا کہ قال تعالیٰ یَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ  
 عَمِلُونَ لَعَلَّكُمْ تُرْجَوْنَ اِی لوگو اگر تمکو بعثت میں کچھ شک ہے پس مرنے تک ٹھہری  
 سے پہر نطفہ سے پیدا کیا ہے پس جبکہ مرنے تک معدوم محض سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا  
 کرنا ہو کہ یہ کیا مشکل ہے علیٰ ہذا فقیر اس میں مضمون کی اور بہت سی آیات میں شبہہ کسی  
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزو بدن ہو گیا پس جسکو کہا ہے اگر اسکو بجمع اجزاء  
 زندہ کرینگے تو کھانیو الیکا بجمع اجزاء مشور ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اس کے بعض اجزاء میں  
 یہ بھی دخل تھا اور اگر کہا بیواسے میں اسکو مشور کرینگے تو گو اکل بجمع اجزاء مشور ہو گا مگر اکل  
 کا مشور ہونا بجمع اجزاء باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو ہر حیوان کے کل اجزاء بدن کو جمع کر کے  
 ہمیں دم دالیا وگی جواب کل اجزاء بدن کے مراد ہمارے اجزاء اصلہ ہیں جو اول سے خوک  
 باقی رہتے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان ہے کہا نیوالیکے اجزاء اصلہ میں دخل نہیں پس کواپنے  
 اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اور کوا کے اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اٹھا دینگے غیبہ حدیث  
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہڑا دہڑا ہڑ کے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اسکے بدن کا چمڑا ہوگا  
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کے جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ آشنا  
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوئی تو تسانخ باگیا حالانکہ اہل اسلام  
 تسانخ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن کے غیر نہیں ہے بلکہ زیادہ تھا  
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو تڑا کر دے گا دوسرے تسانخ میں یہ شرط ہے  
 کہ دنیا میں دو بدنوں کے مابین سے باری باری ایک روح تعلق ہو کہ یہ شرط یہاں

کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو غیر الگ کرنا  
 تب بھی تنازع ثابت نہیں ہوتا مشبہ حکما نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم چیز کا  
 پھر موجود ہونا محال ہے پس یہ بدلہ معدوم ہو کیونکہ موجود ہونے کے جواب حکما کی دلیل  
 بالکل غلط ہے چنانچہ اسکی غلطی ثابت کر دی گئی ہے جسکو دیکھنا ہو وہ کتب کلاسیہ میں دیکھ  
 پس معدوم کا پھر موجود ہونا محال ثابت نہوا علاوہ اسکے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
 انسان کے اجزا رصلیہ کو جمع کر کے پھر اسکے ساتھ روح متعلق کر گیا خواہ اب اسکو تم عاوی  
 معدوم کہو یا اسکا کچھ اور نام رکھو سو اسکے محال ہونے پر کوئی دلیل آج تک کسی نے قائم نہیں  
 کی ہے تفصیل بعثت کی یوں حدیث میں آیا ہے کہ سب سے اول میں اٹھوں گا پھر حضرت  
 عیسیٰ پھر اُورانیہ پھر صدیقین پھر شہداء پھر صاحبین پھر نور مومنین یہ کہتے ہوئے آئیں گے  
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ رِیْبًا اَلْغَفُوْرَ شَکُوْرًا پھر کفار و شراریہ کہتے ہوئے آئیں گے  
 یَا وَلِیْنَا مَنْ لَّعَنَّا مِنْ مَّا قَدْ نَا اور ہر جماعت اپنی اپنی شکل کے ساتھ کیجا دیگی کما قال  
 وَ اِذَا النُّفُوسُ سُورِیَتْ یَسْ نیکو کا الگ گروہ ہوگا اور بدوں کی جدی جماعت ہوگی  
 علی بن ابی قیس نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے  
 ساتھ اُٹھوں گا پھر بقیع میں آؤں گا پس اسے لوگ میرے ساتھ ہونگے اُسکے بعد میرے پاس آئیں گے  
 اور دیکھ لوگ آویں گے اور شخص جس میں ہے ہمیں اُٹھیں گے شہیدوں کے زخموں خون ہونگا غلغلہ  
 کی رنگت اور بولگی ہوگی اور جو جہنم میں مرا لیکر لے جائے گا اُٹھیں گے اور شرابی نشے کی حالت میں اُٹھیں گے  
 صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص بہت بے ختمہ اُٹھیں گے پس پہلے اہم  
 کو سفید جنت کا حلقہ پہنایا جاوے گا اُنکے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اُنسے بہتر کپڑے پہنا جاویں گے  
 اُنکے بعد اہل بیت اور انبیاء کو اُنکے بعد نو نو کو پہنا جاوے گا اور بعض احادیث سے

لہ بقیع مدینہ میں ایک قبرستان کا نام ہے ۲۲۸

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مرد دفن ہونگے ان میں سے کچھ اور بعض سے یوں ہرگز  
ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں اٹھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جدا جدا  
حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر حسینؑ حضرت کے ناقد پر سوار ہو کر  
اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ ان کے زین طلائی اور مہار زردی ہوگی سوار ہو کر  
حساب گاہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسٹتے ہوئے چلیں گے  
بعض احادیث میں یوں یا ہے کہ مومن جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی  
اس کو نظر آوے گا یہ کہیگا کہ تو کون ہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھ پر میں سوار تھا تو  
اب مجھ پر سوار ہو و بقرۃ الخیر المتقین الی الرحمن و قد اے سے اس کی طرف اشارہ ہوا کہ کافر  
ایک نہایت بے شکل کو دیکھیگا اور پوچھیگا تو بد نظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بد ہوں دنیا میں مجھ پر  
تو سوار تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں و ہم یقولون اذ انکم علی ظہور ہر سے  
یہی مراد ہے اور اعمال کیلئے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہیں  
چلیں گے اَلَا تَخَافُوْنَ الْاَوْفَاکَ قَاتِلُوْا اَوَّلَیْشْرَ اَیَا الْجَنَّةِ الَّتِیْ لَكُمْ تَوْعَدُ وَاِنَّکُمْ لَکَا فِرٌ  
کہنچتے ہوئے لیجاویں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کتے اور سُور اور زبدر کی صورت میں  
اٹھیں گے سود خوار سمیٹے وہ کی مانند اٹھیں گے یتیم کے مال کھانڈا لوں گے سند سے  
آگ کا شعلہ نکلتا ہوگا کما قال تعالیٰ اِنَّہَا یَا کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِہُمْ کَا دَا مُتکبر و مکوج و بیویوں  
کی مانند بنا کر خلاق کے پاؤں میں روندوا میں گے بغیر ورت سوال کر نیوا ایکے منبر پر گشت  
نہوگا مسلمانوں کے قتل کر نیوا ایکے منبر پر جنت کا اسید نکھایا ہوگا جو دینی بیویوں میں انصاف  
نہیں کرتے میں ان کا ایک پہلو شکستہ ہوگا علی ہذا بقیاس نقل کیا اس کو بد و رسا فرہ میں صال  
اسیوطی نے المختصر ہر شخص قبر سے اٹھ کر محشر میں آوے گا جب تمام اہل محشر تنگ ہوئے کہ قریب



ایک میل کے اقبابے دھوپ کی شدت گرمی کی تیزی ہے کوئی سایہ دار چیز نہیں علیٰ ہذا الفیہ  
 صد اٹکالیف ہونگی تب لوگ کہیں گے حضرت آدمؑ کے پاس چلو کہ وہ ابوالبشر میں اپنے  
 شفاعت سے حساب شروع ہوئے سوائے پاس ونگے وہ کہیں گے آج خداوند کائنات  
 غضب و قہر ظاہر ہے کہ کبھی ایسا ہوا تھا میں دوتا ہوں کہ مجھ سے یہ پوچھ بیٹھے کہ تو نے  
 ہمارے حکم گہیوں کو کیوں کھا با تھا تم نوحؑ کے پاس جاؤ تب ان کے پاس ونگے وہ بھی سچ  
 عذر کریں گے اسی طرح پھر ابراہیم علیہ السلام کے پاس پھر موسیٰ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے پاس دیں  
 سب اسی طرح عذر کریں گے حضرت عیسیٰ کہیں گے تم خاتم النبیین یا ام لریل محمدؐ علیہ السلام  
 کے پاس جاؤ وہ شفاعت کریں گے تب آپ کے پاس اگر کہیں گے آپ کے خدا نے اگلے بجائے سب  
 گناہ معاف کر دیے اور آپ کو خاتم النبیین کیا اور درجہ شفاعت آپ کو دیا آپ ہماری شفاعت  
 کیجیے حضرت فراوان گئے ان میں کرونگا تب حضرت سجدہ میں گرینگے اور خدا کی نہایت ثناء  
 صفت کریں گے پھر حکم ہوگا اے محمدؐ سر اٹھا جو مانگیٹے گا شفاعت کر قبول ہوگی اور اوراق  
 جبریل لیکر آپ کے پاس ونگے آپ اُس پر چڑھ کر آسمان پر جاوینگے اور ایک جگہ مقام محمود ہے  
 وہاں جاکر روٹنا کریں گے اور سب لوگ دیکھیں اور ثناء و صفت حضرت کی کریں گے پھر  
 حضرت نیچے تشریف لاوینگے لوگ پوچھیں گے کیا حکم ہوا حضرت فراوان کے اللہ تعالیٰ اب  
 زمین پر تجلی فرماتا ہے اور ہر ایک سے حساب لیکر لگی جزا و سزا کو پہنچاتا ہے اسی عرصہ میں  
 ایک نور عظیم آواز ہولناک کے ساتھ آتا ہوا معلوم ہوگا لوگ کہیں گے کیا اسی میں تجلی خدا  
 ملائکہ تسبیح و تنزیہ بیان کر کے کہیں گے ہم آسمان دنیا کے فرشتے ہیں تب وہ زمین کے کنارے صفت  
 باز کر کھڑے ہو جائیں گے بعد اسکے پھر اسی طرح ایک نور عظیم اترتا ہوا نظر آوے گا اور سچ  
 لوگ پوچھیں گے اور اسی طرح ملائکہ کہیں گے کہ ہم دوسرے آسمان کے ملائکہ ہیں پھر وہ بھی صفت کریں گے

کہڑے ہو جاویں گے ہر طرح ساتوں ہمارے ملائکہ اترینگے اور لوگوں کے گرد اگر وصف باندھ کر  
 کہڑے ہونگے پھر اسے قبل کو حکم ہوگا کہ صور میں آواز کریں گے اُنکے صور جانیسے سو اُٹھیں  
 کے سب پہوش ہو جاویں گے پھر خدا کا عرش یعنی تخت اترے گا کہ اُٹھ فرشتے اُسے اُٹھاویں گے  
 اور اُس پر تجلی خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہ ہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پھر اسے  
 کو حکم ہوگا کہ صور بجائے تب سب ہوشیں آجاویں گے پھر دوزخ و جنت تخت کے دائیں  
 بائیں طرف لائی جاویں گی اور سب چپ و ہوناک ہونگے اور حساب شروع ہوگا کہ جسکی  
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن و حدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے  
 لیے آیت اور حدیث کو نقل کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہوگا  
 مومن کو نامہ اعمال داہنی طرف سے اور کافر کو بائیں  
 طرف سے دیا جاویگا) قال تعالیٰ وَكُلُّ الْاِنْسَانِ اِلَیْهِ رَاٰیۃٌ مُّجْتَمِعَةٍ  
 وَفِيَّ هُوَ لَیۡسَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ كِتَابًا یَلْقٰهُ مَشۡشُوعًا سَرَّاهُ اور ہر آدمی کی گردن  
 میں ہنسنے کا علمنامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم آسکے لیے اُسکو کتاب بنا کر نکالیں  
 گے کہ وہ آدمی اُس کتاب کو پڑھ لے گا اور پھر اُس کو پڑھائیں گے اُس کو پڑھنا ہوگا کہ اُس کو پڑھنا ہوگا  
 حکم ہوگا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب کو  
 فَاَمَّا مَنْ اُوْتِیَ کِتَابًا بِیَمِیْنٍۭ فَسَوْفَ یَحۡسِبُ حَسَابًا سَرَّاهُ وَنَقَلَبِلَیۡ اٰهَلِہٖ  
 وَاَمَّا مَنْ اُوْتِیَ کِتَابًاۙ وَدَاۤءَ ظَہِرَہٗۙ فَسَوْفَ یَدۡعُوۡاۤ اٰۤیٰتُہٗۙ وَیَصۡلٰۤی سَعِیۡنَہٗۙ  
 پس جس شخص کو نامہ اعمال داہنے ہاتھ کی طرف سے ملا ہیں اُس کا حساب آسان  
 کیا جاویگا اور وہ اپنے گہروالوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آویگا اور جسکو نامہ اعمال  
 اسکی پیٹھ پیچھے سے ملا ہیں جلد ہی مانگے گا موت اور داخل ہوگا آگ میں۔ حدیث میں آیا ہے

لے موشی کو کوہ طور پر بیٹھائی ہوئی تھی اس لیے یہاں بیٹھوں ہونگے ۱۳۱

کہ مومین حساب سیر یوگا اور کاؤ کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبدلہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو نیچے قریب ہلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرما دے گا کہ ظالم ظالم گناہ گناہ کیا ہے یا نہیں وہ کہیں گے ہاں یا رب یہاں تک کہ بند بیسے قرار کر دے اور بندہ ہر وقت اپنے دلی خیاں کر گیا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرما دے گا کہ میں نے جس طرح دنیا میں تیرا پردہ فاش کیا اس طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا پس اسکو تنگی نیکیوں کی کتاب دیو گیا اور منافق اور کافر کو سب خلق کے روبرو ہلا کر رسوا کر گیا اور ایک شخص بچا کر با د از بلند کہیں گے ان لوگوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا تھا اور سٹلو جوڑے پر خدا کی مارت ہے۔ امام حمزہ نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بند کو اپنے پاس بلا کر کہیں گے اعمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھیں گے تو خوش ہو گا اللہ فرما دے گا کہ یہ نیکی نے قبول کی پہر بندہ سجدے میں گر پڑ گیا اور جب گناہ دیکھیں گے تو غمگین ہو گا اور پڑ گیا اللہ فرما دے گا کہ یہ تیرا گناہ بخش دیا وہ پہر سجدے میں گر پڑ گیا پس لوگ فقط اسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے اور یہ جانیں گے کہ اسنے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر نہو گی کہ اسیں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا ہے پس یہ حساب سیر ہے۔ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَسِّبْنِيْ حَسَابًا يُّسِيْرُ پس جب فارغ ہوئے تو اپنے پوچھا کہ حساب سیر کیا ہے فرمایا حساب سیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخش دے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو کھڑا گیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ جانے لوگوں میں فیصلہ کر گیا پس جس سنگ ڈالے نے بے سنگ دیکھا اسے وہ بھی اسکو اسطرح سے مار گیا پس ان سبکو حکم ہو گا کہ خاک ہو جاؤ گے پس اسوقت کانفر



کہ کسی کا قرض سر پر لکھ کر لے کر آئے کہ آخرت میں روپیہ پیا نہیں ہے پس اگر نیکیاں ہوگی تو نیکیاں  
 عوض میں دلائی جاوے گی ورنہ اس کے گناہ تجھ پر ڈالے جاوے گئے حدیث میں آیا ہے کہ غفلت شخص پر  
 ہے کہ باوجود نماز و روزہ وغیرہ حسنت کے اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو ناحق قتل  
 کیا ہوگا اور کسی کا مال چھینا ہوگا اور کسی کو ناحق ستایا ہوگا پس ہر ایک مظلوم کو نیکیاں  
 دی جاوے گی اور جب نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ سپرد ان کے گردن میں لجاوے گئے  
 پھر اس کے اپنی سب نعمتوں کے سوال کرے گا کہ قال <sup>اور</sup> لَتَسْتَعْلَمَنَّ یَوْمَئِذٍ نِّعْمَ الَّذِیْ بِنِیِّیْ لَیْسَ بِہِ لَیْسَ  
 جاوے گئے نعمتوں کے قال اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ الْفَوَادِ کُلٌّ ذٰلِکَ کَانَ مِیْثَاقًا بَیْنَکُمْ وَآدَمَ اَنْ  
 اور آنکھ اور دل ان سب انسان سوال کیا جاوے گا۔ پس سوال ہوگا کہ کان اچھی باتیں دین  
 کی سنیں تھیں یا راگ بلبے نصیبت و بہتان و فحش کے سننے میں لگاؤ صرف کیا تھا اور آنکھیں  
 اچھی چیزیں دیکھیں تھیں یا تہمت پر نظر ڈالتا تھا اور دلیلیں اس کی محبت رکھتا تھا یا  
 مال و زور و زن و فرزند غیر اس پر عاشق تھا اور سبطِ عمر سے سوال ہوگا کہ اکو کچھ میری طرف  
 کیا اور سبطِ مال سے سوال ہوگا کہ کہاں کہاں تھا اور کہاں خرچ کیا تھا اگر وجہ دلال سے  
 کما یا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لجاوے  
 بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے میاں کے مال و سبب  
 عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولے کے مال کی نسبت سوال ہوگا پس اگر بادشاہ  
 یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے میاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی  
 غیر مرد سے کچھ کاربہ کیا یا غلام نے مولے کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ ان میں  
 ڈال دے علیٰ ہذا القیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں  
 عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا ان کو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا ان کو

وینکہ ضروریات مسائل نہ سکھائی ہو گئے تو اسے عذاب ہوگا پس جس سے حساب بسر ہو جائے  
 نجات پائی ورنہ ہلاک ہو ا جہنم میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ تین قسم کے  
 ہونگے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشا جاوے گا دوسرے حقوق اتہی کی کمی زیادتی سوا  
 اپنے حقوق کے صاف کر نہیں کچھ پرواہ نہ کرے گا تیسرے حقوق العباد کی نسبت جو گناہ میں سے  
 انہیں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حقدار کو حق دلایا جاوے گا (اور میزان قائم  
 کیجاوے گی) حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت ایسی ہی  
 جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازو ونچی مانند نہیں ہے کہ جس سے اناج وغیرہ شمار کا وزن کرتے  
 ہیں جسکا نیکی کا پلہ بھاری رہا اسکو جنت سے اور جسکا بد پلہ بھاری رہا اسکو دوزخ اور جسکے  
 دونوں پلے برابر ہونگے تو وہ شخص کچھ مدت عرف میں بیگا بہر کسی جنت میں جاوے گا اور  
 اعراف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ يَجِدُوا لَهَا مِيزَانًا سِوَىٰ  
 اَعْمَالِ كَا تَمَنَّا تَحِيَّ وَكَضَعُ لِّلْمَوَازِينِ الْفَيْسُطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُطْلَقُ نَفْسٌ شَيْئًا  
 وَاِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ اَتَبْنَاهَا بِحِطَاءٍ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ اور کہیں گے ہم  
 ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پس ظالم کیا جاوے گا بس یہ کچھ اور اگر آدمی کا عمل رائی کے  
 دانے کی برابر ہوگا تو ہم اسکو بھی لاؤں گے اور کفایت میں ہم حساب سے واپس لے لیں گے  
 مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّضِيَّةٍ وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَانْفِثْ فَانْفِثْ فَانْفِثْ جس شخص کی  
 بھاری ہوگی تول میں وہ اچھے عیش میں اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اسکی تول تو اسکی جگہ ہاونیم  
 ہے احادیث صحیحہ ہی میزان کے بیان میں بہت ہیں۔ پس فرائض میں اول نماز کا وزن ہوتا  
 اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کیجاوے گی علیٰ ہذا القیاس نزکوۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا  
 لہ بعض علما کہتے ہیں کہ موازن کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص کے لیے حدی میزان اور حدی بطر  
 ہوگا بعض کہتے ہیں جمع باعتبار وزن ہر شخص کے ہے صراط اور میزان ایک ہی ہوگی ۱۲ منہ

اگر وہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفعی سے اسکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفعی سے پورا کرینگے **ف** ستر جن آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے انکی تاویل کر کے میزان کا انکا کرتے ہیں اور ذیل عقلی لگاتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اگر انکا اعادہ ممکن ہو تو پہر انکا وزن ہے اور دوسرے اعمال کو اعمال معلوم ہیں پہر انکا تولدنا عبث ہی جو احتیاج ہم کہہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں پس جب دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اسیں اعراض کا وزن کیا محال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البتہ ناممکن ہے اور اسکا ہم ہی قائل نہیں پس ان اعراض کا اسدقہ لی قیامت میں اس سے لوگوں کو اندازہ کر کے کہا جائے گا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں یکجہت ہو کر رہیں جیسا کہ پہلے ہم اسکا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحاح سے صورت پکڑنا ہوتا ہے پس انکا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اسد اعمال کو انکی صورت میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نام اعمال تولد جاویں گے اور عبث ہوگا جواب یہ کہ وزن کر نہیں سدا مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم انپر مطلع نہ ہو تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بندوں کو اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جائے تاکہ اسد کو ظالم نہ کہیں **ف** مخالفوں کے چند اور شبہات حشر بالا جیسا کہ نسبت

۱۔ چنانچہ ترغی اور این ماجد اور بغوی اور احمد اور ابن جان اور عالم نے بعد اسد بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میری امت میں سے ایک شخص کو لاؤنگے اور بناوے اتنی بڑی نامہ اعمال کہ جہاں تک انکی نظر جاوے کہو لکھ دیاوےنگے اور کہیں گے دیکھ جاوے کرنا کاتبین نے ظلم تو نہیں لکھ لیا وہ کہیں گے نہیں امیر بپس اسد فرماوےنگا ہم کسی پر ظلم نہیں کرتے ہمارے ہاں تیری ایک نیکی ہی ہے پس ایک کتاب لاؤنگے کہ اس میں شہدان لا الہ الا اللہ وان محمد عبده ورسوله لکھا ہوگا وہ کہیں گے الہی اس قدر دفتروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اسد فرماوےنگا تجھ پر ظلم نہیں ہوگا پس وہ دفتر ایک پلو میں اور یہ دفتر دوسرے میں رکھا جاوےگا پس اونچا دیکھا انکا پلا اور بہاری ہوگا اس دفتر کا پلا کہ جس میں کلمہ تھا پس بہاری ہوگی کوئی چیز اسد کے نام سے ۱۲ معنی



اور ان کے جواب ذکر کرتا ہوں شہبہ بلمان حشر بالا جہاں کے قابل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے  
 جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آویجا جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ یہ زمین بحساب  
 اہل جغرافیہ ہندو بھی وسیع نہیں کہ اسپر ہزار برس کے کل انسان اگلے پچھلے آجاویں پس یہ ہزار  
 برس کے کل انسان اور حیوان بلکہ ملائکہ اور ان کی کئی صف ہونگی اور تخت رب العلمین سپر سطح  
**جواب** یَوْمَ نَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ حشر و بدلی جاوے گی یہ زمین آفرین  
 اور آسمان اور آسمان سے پس اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس میں دنیا کو بدلیگا اور نئی بنائے  
 وسیع زمین کہ جس پر آسکیں پیدا کریگا یا اس کو کشادہ اور وسیع فضا بناویگا کہ جس پر  
 اولین و آخرین اور ملائکہ اور جنات اور دوزخ اور عرش رب العلمین آجاویگا شہبہ قیامت  
 دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے پچاس ہزار برس کیونکر ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہوگا کہ  
 اپنی قدر سے اس زمین کو اس قدر وسیع کرے گا کہ تمام اہل حشر اس میں جاویں گے پس اسکی فضا کے  
 موافق آفتاب بھی بڑی دیر میں دورہ تمام کرے گا کیونکہ جس قدر بسبب وسعت زمین کے دائرہ افق  
 وسیع ہوگا اس قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز  
 پچاس ہزار برس کی برابر ہوگا کہ قال تِلْكَ اَنْكَارٌ مِنْ قَوْلِ الْكَافِرِ حشرین آلف سنہ کہ وہ دن بھی ہوگا  
 برس کی برابر ہوگا اور اسکی دمازی میں صد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے مقدار سے روایت  
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہوگا  
 پہر ہر شخص کو اسکے اعمال کے موافق پسینہ آویگا کیسے ٹخنے تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک  
 کیسے منہ تک ہوگا شہبہ ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب آنا اہل ہیئت کے نزدیک محال  
**جواب** اہل ہیئت کا ایک امام فسیا غور میں ہے کہ نزدیک آفتاب بغیر اسکے  
 کہ چوتھے آسمان میں ہوا اور اسکی گردش سے چرے آپ ہی آپ اپنے ہمارے گردش کر رہے

اور اسکا مدار اس ار سے کہ جو حکیم بطلمیوس دوسرا امام اس فن کا چوتھے تہاں میں ثابت کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی اس سے بھی زیادہ ہے کہ جب قدر ہے اب آفتاب بلند ہے پس جسطرح فیما غور میں امام ہیئت کے نزدیک وہ بلندی اس کے مدار سے ممکن کیا ملے واقع ہے جسطرح قیاس کے روز اس کے مدار سے استقدرستی کہ جبکہ ہم قائل ہیں کیا محال کہ **اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ** اور ناف تک پسینا آنیکے یا یعنی ہیں کہ موافق اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موافق گرمی کے پسینا ہوگا جسطرح کہ اس عالم میں ہوتا ہے پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے بسبب گرمی کے ہتھدر پسینا آویگا کہ اگر سبکو جمع کرتے تو اس کے ٹخنے یا زانو یا ناف تک آتا یا یہ معنی کہ اس پسینے کو وہ قدر یا دھڑا دھڑا ہنسی ہوگا بلکہ ایک جاتی جمع کر گیا سو وہ کیسے زانو تک کیسلی ناف تک کیسے منہ تک آویگا اور وہ گرمی سے ہنزلہ گرم بافی کہولنے کے ہو جاوے گا سو اس سے آواز زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن ہے لیکن بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ عرش میں نیک و بد سبھی جگے پس جب ایک میل کے فاصلے پر آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس تک ایک دن ہو تو جسطرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی ہر ایک کو یہاں مساوی معلوم ہوتی ہے اسی طرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک بندو خانا حق میں گرفتار کرنا اللہ کی عزت کے خلاف ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نیک بندو خکو وہ پچاس ہزار برس کی دہائی ایک صلوٰۃ مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں انکو عرش کا سا بڑے گا چنانچہ پیغمبر نے کتاب المبعث والمنشور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے اس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی آپ نے فرمایا مجھے قسم ہے انکی کہ جبکہ قلعے میں میری جان ہے وہ روز موسن پر نہایت کم کیا جاوے گا یہاں تک کہ فرض نماز کے وقت سے بھی کم معلوم ہوگا لہذا ہے کم ہونیکلی یا تو یہ وجہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ موسن سے

بہت جلدی حساب سیر کیا سکو جنت میں داخل کر دیا یا یہ وجہ کہ مومن کو وہاں جنت کی  
 سیر غیر چیزوں کے ملاحظہ سے بسبب سرور وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم  
 میں عاشق کو شب صیقل ایک ساعت کے برابر معلوم ہوتی ہے اور بیاہری رات نہایت پہاڑ جتنی عرصہ  
 یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو کسی ایسی جگہ میں کھڑا کرے گا کہ باعتبار بعد مدار کے انکے ہاں جلدی  
 وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی بھی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے انپر نہایت  
 درازی ہوگی اور دھوپ بھی شدت سے ہوگی اس عالم میں جو لوگ جن خط استوا پر رہتے ہوئے ہیں  
 انکے ہاں دن درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان سے دھوپ بھی کم ہوتی  
 ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیرہ چودہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو وہی  
 اقلیم ہفتم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمینا ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم ہفتم کے  
 جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سرور اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ  
 ابراہیم کو دیکھا سواں حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے پہلے کے باہر کوئی  
 چیز نہیں اور زیادہ فضا انکے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس تصور فہم کا کیا  
 علاج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے جس طرح گولہ کے اندر کے جانور اس  
 گولہ کو محدود جہات جانتے ہیں اور سب خلک کے کاخانے وہیں ملتے ہیں اور انکے باہر کوئی چیز  
 نہیں سمجھتے اسی طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے اپنے اراد اور اختیار سے یہ عالم بنایا ہے اور  
 وہ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں انکے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات  
 بنائے کیا محال ہیں دریا میں جہت درجے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے کوئے اور  
 لہ لہ کی وجہ سے کہ جس قدر کہ میں منطقہ یعنی بیجا بیج کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جس  
 منطقہ سے دائرہ بڑے ہوتے ہیں چوٹے ہوتے ہیں کمالا بخیر اور آفتاب منطقہ پر دورہ کرتا ہے پس  
 اس کے جنوب و شمال کے جو قوس نہار سے پیدا ہونگے درجہ بدرجہ چوٹے ہوتے جاویں گے ۱۲۰

محال  
 جواب

فضائیں بنا دی گئیں کیا انتہا کمزور ہو گیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گروہ بنا سکا  
تھے اللہ عز و جل کا کبیرا کبیرا ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اللہ نہیں ہے حکماء کی جسطرح اور میت سی  
غلطیاں ہیں ایک ہی ہے اور وجہ غلطی کی یہ ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرر کر رکھی ہیں  
تھیں سو اتنے جواز مآتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سمجھتے  
ہوں اسی کو درست جانتے تھے سو ان اصول فاسدہ کا یہ ثمرہ ہے اور وہ اصول جڑ پھڑکے غلام  
اکھاڑ دیے ہیں جسکو شوق ہو وہ علم کلام کی سطوات کو دیکھیے بعض خصوصیات کو اللہ تعالیٰ جیسا  
جنت میں داخل کرے گا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک بڑا  
انبوہ کہ جسے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اہستہ اہستہ ستر ہزار  
بحساب بہشت میں جاؤ گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ  
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ مجھے پچھلے عہدہ کیا ہے کہ ستر ہزار آدمی تیری اہستہ اہستہ بحساب  
بہشت میں داخل کر دے گا اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور ہونگے اور تین حشیات اکبر حشیات  
(محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے)  
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اہستہ کی جدی جدی عداوت  
ہوگی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور  
اور وضو کی جائے سے حضرت کی امت کے اعضاء نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت کی  
امت کی ہوگی پس جب لوگ قبروں سے اٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی  
ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت سے پہچان کر اسکا پانی پلاوے گا صحیحین میں عبد اللہ بن عمر  
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آہ  
یہ چنانچہ بعض حکماء کا یہ اندہ ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم دونوں ہی جانتے  
ہیں مثلاً کسی نے ہمارا کو جانا تو وہ ہمارا ہوگا ۱۰ منہ تک حشیات دونوں ہاتھ کے لپ کو کھینچے ہیں ۱۲ منہ

حوض کوثر کا بیان

اور اس کے کنارے برابر پانی کا پانی دودھ سے سفید زیادہ اور اس کی پوشیدہ زیادہ خوشبودار  
 ہے اور اس کے انجورے آسان کج ستاروں سے زیادہ ہیں جو ایک بار اس کا پانی پیے گا پھر پیاسا  
 نہ ہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں ہنکو پر پیاس لگے گی صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی سافت اٹھ اور عدن کی سافت  
 سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں ہے اور اس کے انجوری  
 لٹنے ہیں کہ جتنے آسان کج تارے اور میں مرتد لوگوں کو اپنے حوض سے اس طرح دور کر دوں گا کہ جھڑ  
 کوئی غیر کے آؤ تو ان کو اپنے تالاب سے دور کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اس روز آپ ہنکو پچان لیں گے  
 فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب ہنکو سجدی ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے  
 تہاڑے اعضا روشن ہونگے۔ جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کرینگے وہ مرتد اور کافر اور  
 مشرک لوگ ہونگے سو بالاتفاق انکو حشر میں پانی حوض کا نصیب ہوگا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ سلام  
 کے گمراہ فرقے مثل شیعوں و خوارج و مغزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے حدیث میں  
 آیا ہے کہ حضرت علیؓ اس روز لوگوں کو پانی پلا دیں گے لٹکے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہونگے حشر  
 حوض کوثر کا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سو اس کو بھی حق جاننا چاہیے شک کرنے والوں کو  
 ایمان کا خوف ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ پل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر پل حشر  
 آویں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے  
 اٹھتے ہی وہ پانی ملیگا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملیگا یہاں تک کہ بعض کو  
 پل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دفن ہونے سے خلاصی پا کر جنت میں جانیسے پہلے ملے گا  
 علیؓ ہذا بقیاس (پہر سب کو پل صراط پر چلنے کا حکم ہوگا ایسے نیک

پل صراط کا ذکر

ملہ اہل شہادۃ میں جگہ کا نام ہے اور عدن جنوب میں ایک شہر ہے دونوں کی شان کا تعلق ہے جس حضرت  
 کے حوض کوثر کا ایک کنارہ دوسرے سے اس سافت سی ہے کہ زیادہ دور ہے ۱۰۰ سالہ مرتد ہنکو کہتے ہیں کہ جو

ایمان لاکر پل صراط پر چلا جائے ۱۰۰ سالہ



کہ ہم بھی تمہاری روشنی میں چلیں کہا جاوے گا پہر جاؤ گے وہاں سے نور لاؤ پس انکے چھپیں ایک  
 دیوار کھڑی کیجا دیگی کہ اُسکے اندر کھڑے رحمت یعنی جنت ہوگی اور باہر کھڑے عذاب ہوگا  
 یعنی دوزخ پس جبنافقوں اور مومنوں کے چھپیں دیوار ہو جاوے گی اُسکے دروازے میں سے مومن  
 جنت میں چلے جاوے گئے اور منافق باہر عذاب میں مبتلا ہو گئے پس اُسوقت منافق حسرت سے  
 مومنوں کو یہ کہیں گے اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ كَمَا دُنِيَآ مِیْں ہم تھا بے ساتھ نہ تھے جواب تمہارے ہمارے ساتھ  
 نہ آیا مومن کہیں گے بَلٰی وَلٰكِنْ كُنْتُمْ فِتْنَةًۭۤ اَنْفُسَكُمْۙ وَرَجَعْتُمْۙ وَاَلْتَبٰتُمْۙ وَخَرْتُمْۙ اَعْمٰیۙ  
 خُتَۙ جَاۤءَ اَمْرٌۭ مِّنَ اللّٰهِۚ اِنْ تَمَّ سَآءُ تَمَّ سَآءُ تَمَّ سَآءُ لیکن فتنہ میں ڈالا تھا تمہیں اپنی جانوں کو اور  
 منتظر تھے تھے تم ہمارے لیے بڑائی کے اور شک کیا تمہیں دین میں اور زریعہ میں ڈالا  
 تھا تمہاری آرزو یہاں تک کہ اگیا حکم اللہ کا مینی موت آئی اور مومنوں کے لیے وہاں نور  
 ہوگا جیسا کہ اسفر ما ہے یَوْمَ لَا یُخْزِی اللّٰهُ اِلَیْہِۙمُۚ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعًاۙ قَدْ رُفِعَ لَہُمْۙ  
 دَرَجٰتٌۭ اٰیٰتُہُمْۙ وَیَاۤاٰمَنٰۤہُمْۙ اَلَا یَجۡرِیْ جَرۡدٌۭ کہ نہ رسوا کر گیا اللہ نبی کو اور لوگوں کو کہ جان لگا  
 ہیں ساتھ اُسکے نماز کیا اسفر دوزخ ہوگا اُنکے لگے لگے اور دائیں طرف شریعت  
 عالم شاملیں بل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی جس طرح کہ اور چہرے وہاں اپنی اپنی صورتیں  
 ظاہر ہونگی چنانچہ دنیا بڑیا عورت بد شکل کی صورت میں ظاہر ہوگی پس جن لوگوں کو  
 اس عالم میں شریعت پر چلنا تھا ان کو وہاں بل صراط پر عبور کرنا تھا ان کو جاوے گا اور  
 ان کو بل صراط بڑا چوڑا صاف راستہ نظر آوے گا اور منافق استعداد عمل کے کوئی بجلی کی مانند  
 اور کوئی ہوا کی مانند اور کوئی گھوڑے کی مانند جلد وہاں سے نکھر جنت میں سیدھا چلا جائے گا  
 چنانچہ احادیث میں یہی صراحت ہے اور اسی لیے شریعت کو صراط المستقیم کہتے ہیں کہ آج  
 چلنے والا سیدہ جنت میں جاتا ہے اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا تھا وہاں جہنم کے



دشوار تھا دماں اُس قدر اُنگو اُسپر چلنا دشوار ہو جاوے گا اور بال کی مانند باریک آنکھیں وہ پل  
 ہو جاوے گا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ پلصراط قیامت کو بعض  
 بال سے باریک اور بعض پر سیدان کی مانند فرخ کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا و جو پلصراط  
 کا اس پل سے انکار کرتے ہیں کہ پلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہر ایک  
 ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں اُنگو پلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ اسی  
 حقیقت جانتے تو اس پر چلنا محال نہ کہتے اور مومنین کے واسطے اس پر چلنا عذاب تکلیف قرار نہ دیتے  
 اصل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند بیکام مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے  
 نہ وحی کا اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتماد کرتے ہیں اعوذ باللہ من  
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہگار و مسلمانوں کی شفاعت کرے گی)  
 حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیہزار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ملا کر حد توافر کو  
 پہنچ گیا ہے آنا بجمہ۔ احادیث میں بخاری اور مسلم نے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بے قراری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم  
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے ہماری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں  
 تم ابراہیمؑ کے پاس جاؤ اللہ کے بٹھے دوست میں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ ہی کہیں گے  
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ سے کلام کیا کرتے تھے پس ان کے پاس آدیں گے  
 وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ میں ہیں  
 لہٰذا اکثر صحابہ مدینہ نہیں گئے آپ سے کہ آدم یوں کہیں گے تم نوحؑ کے پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ  
 کہیں گے ابراہیمؑ کے پاس جاؤ انہی شہید راوی سے یہاں نوحؑ رہے ورنہ اس سے پہلے حدیث  
 میں جو انہیں انس سے مروی ہے نوحؑ ہیں ۱۲ منہ ۱۵ عیسیٰؑ کو اللہ کی روح یوں  
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان نہیں ولایت کا نہوا سو اسی لیے خاص اللہ کی طرف نسبت کی گئی  
 اللہ کے کام کن کے کہنے سے کہتے تھے سو اسی لیے کلمہ اللہ کہلائی و نہ ہم ایک شخص کی روح اور کلمہ ہے

دشوار تھا

پاک و نیکی کیسے کہیں یہ میرا کام نہیں ہے، تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں پس میں اپنے رب سے اگر اذن چاہوں پس مجھے اجازت ہوگی اور اس سرور اسد مجھے اپنی اس قدر تعریفیں کرنی سکھا دیگا کہ آج وہ مجھے نہیں آتی مین پس میں سجدہ میں اگر دوں گا اور ان تعریفوں سے اس کو سراہوں گا پھر مجھے حکم ہوگا کہ لے محمد سراٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں حکم ہوگا کہ جس کے دل میں جو دانہ کے برابر ہی ایمان ہے شکوہ و فزع سے نکال دے پس میں جا کر اُنکو دوزخ سے نکالوں گا اور پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں پس حکم ہوگا کہ جس کے دل میں دوسری بارائی کے دانہ کے برابر ہی ایمان ہو اُسے جہنم سے نکالوں پس جا کر نکالوں گا پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو وہ ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں پس حکم ہوگا جاؤ جس کے پاس دنی کا ادنیٰ بھی راہی کے دانہ برابر ایمان ہے اُسے جہنم سے نکالوں پس جا کر نکالوں گا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں یہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا سر اٹھا لے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا اللہ کہا ہے اُس کے لیے بھی اجازت دے کہ شکوہ جہنم سے نکالے ایمان مراد ان سب مواضع میں عمل صالح ہے کیونکہ خود میں جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی نجات ہوگی اور حالانکہ اس کلمہ سے ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی امت میں گنہگار تھے اور بیت ہی حکم کے پاس اعمال صالح تھے اور وہ دوزخ میں آئے گئے تھے اول مرتبہ آپ اُنکو نکالیں گے پھر سیدھے جہنم کے پاس پہنچیں گی اور عمل خیر ہوگا اُنکو بھی جہنم سے باہر لاوے گا خیر جس کے پاس سو ایمان کے باقی اور کوئی عمل خیر ہوگا وہ بھی جہنم سے باہر کیے جاوے گا اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں جاوے گا اور سیدھے اور پتوں کی مومنوں کو بھی آپ شفاعت کرے گا ۱۲ منہ

نکالوں اللہ فرما دے گا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور جلال اور کبریائی اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں شک و دودھ سے نکال لوں گا اتنے پس منہ سے کہے یہی معنی ہیں کہ جہیں یوں یا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دے گا اگرچہ چوری اور زنا اس سے ہو گیا ہو یعنی انجام جنت میں جا دے گا۔ بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق دے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت سے خوب نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں کبیرہ گناہ کرنے والے کو بھی میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ عوف بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص ب کی طرف آ یا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لے جا یا شفاعت اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شرک نکلیا ہو گا شکوہ میری شفاعت پہنچے گی اتنے اغرض اور بہت کثرت کے اسباب میں حاویث آئی ہیں کہ قیامت دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جاوے گا کہ تمام انبیاء اولین و آخرین رشک کریں گے اور حبیب و زکاء اللہ کے جلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کا کلام کرے گا نہ پڑے گا اس سرور تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلیق کی شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ تمام خلائق کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دے گا کہ جو حضرت کہیں گے قبول فرماوے گا پس سرور ہر ایک جان دے گا کہ یہ سید المرسلین ہیں اور امام النبیین اور محبوب رب العالمین ہیں جو انکے دامن تلے آچھا پٹھو اللہ نے ساف کر دیا آپ کی شان تو کیا فکر ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء یہی شفاعت کریں گے خیر الخیر ابی جعفر نے عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستہ اور انبیاء ہی جب حضرت شفاعت کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی امت کے لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت ہیں ایک بڑے انبوہ کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ دوزخ میں سے کوئی جہنمی گذرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اسی فلاں کیا اب مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو اکیلا ربانی پلا دیا تھا اور بعض کہیں گے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو دوزخ کا پانی دیا تھا پس وہ انکی شفاعت کر کے جنت میں لیجاویں گا بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سالانوں کے چوٹے لڑکے کہ جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن یا کوئی اور عمل شفاعت کریں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض کو قبر میں شفاعت کر کے نجات دلاؤں گے بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں جانیسے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دیا جائے اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں معتزلہ اس پہلی قسم کی شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی تینوں قسم کا انکار کرتے ہیں اور انکے انکار کی اصل یہ ہے کہ انکے نزدیک کبیر گناہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق نہیں اور ضعیفہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب ترقی درجات کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دین سے انکی اصل

باطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جسکو دیکھنا ہر فصل ایمان میں یکہ لے  
 وٹ بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص مدد کر لیا ہے انہیں ایک ہے کہ جو  
 حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے اور ایک ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے  
 اور ایک ہے کہ جو ثواب جانکر کہ یا مدیہ میں فات پڑھے اور کافروں اور شرکوں کے لیے  
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت ہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنے والی  
 کوئی شفاعت نہیں کرتا ہے اور بعض گناہگار مسلمانوں کے لیے بھی نہیں ہوگی چنانچہ  
 حضرت نے فرمایا ہے کہ قدر یہ اور مرجہ کو میری شفاعت نہ ہوگی اور بادشاہ ظالم کی بھی  
 میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز نہ کرنا لیکر بھی شفاعت نہ کروں گا لیکن اسکو  
 ظاہر پر معمول کیا جاوے اور اہل کبار میں سے لوگ مشتے ہو جاویں یا شفاعت ترقی دے  
 انکے لیے ہوگی واللہ اعلم۔ **فصل جنت اور دوزخ کے درمیان ایک**  
**مکان ہے کہ اسکو اعراف کہتے ہیں اور وہ انکے لوگ اہل جنت**  
**اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور اسے کلام کرینگے** قال تبارے  
 بَيْنَهُمَا حِجَابٌ اور درمیان جنت اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَعَلَى الْأَعْرَافِ جَالٌ  
 يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہونگے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی کو  
 انکے چہرہ سے پہچانتے ہونگے وَنَادَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ إِن سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا  
 وَهُمْ يَعْطِفُونَ اور اعراف والے جنتیوں کا کہیں سلام علیکم اور وہ اعراف والے  
 بھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہونگے لیکن طمع رکھتے ہونگے وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ  
 تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا بُرَاءًا لَكُمْ إِنَّا لَنَافِلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور یہاں تک کہ انکی نظریں دوزخیوں کی  
 طرف تو کھینچتے ہیں اور بھارت سے مت کر کے قوم ظالموں کے ساتھ اعراف کا ہونا اور

اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاقفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہدار یا مومنین کا ملین یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگی اور فضل و کرامت کی سبب دوزخ بہشت کی ثواب و عذاب کی سیر دیکھینگے اور اپنی مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگی اور بطور سیر کی اعراف پر بیٹھے ہونگی اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ اونکی بدی اور نیکی برابر ہونگی نہ دوزخ کی مستحق ہونگی نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سے جنت میں جا دیں گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہی بادہ اہل اعراف موعود ہیں کہ شریعت اور انکی پاس نہ پہنچتی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی ہیں یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائیں گے اور صحیح ہیں تو اکثر کا ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور آخر انکے لئے یہ حکم ہونا کہ جاؤ جنت داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے مستفاد ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ مجبوراً وہاں رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہونگے پس شہدار یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں لکھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اعراف ایک یوار ہے دوزخ اور بہشت کو درمیان اور اہل اعراف گناہوں کی سبب وہاں مجبوس ہونگے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والوں کو گناہوں کو سقید اور دوزخ میں سنہ دیکھ کر پہچان لینگے اور دوزخیوں کو سبباً انکی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت کو دیکھینگے جنت میں جانی کی طمع کو لینگے اور دوزخیوں کو دیکھ کر انکی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اللہ تعالیٰ انکو اپنے فضل سے جنت میں داخل کرے گا اور نوحات مکہ میں ہی ہی کہا ہو کہ  
 اہل اعراف مساوی ہوں گے کسی جانب کو ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں  
 رہیں گے آخر انکو سجدہ کرنا حکم ہوگا پس یہ نیکی زیادہ ہو جائیگی اس کے سبب جنت  
 میں جاویں گے لیکن سب اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ اعراف والے جنت میں  
 جاویں گے جیسا کہ اولو النجۃ اس پر ولایت کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ  
 تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت ہمیشہ  
 کو ثابت کیا جاوے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں (فصل پس بد لوگوں کو جہنم میں  
 ڈال دینگے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکہیں گے) جہنم  
 میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہوئے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے لیکن جنہوں  
 بقدر گناہ وہاں مذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت سے وہاں سے نجات پاویں گے اور آخر جنت  
 آویں گے پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جہنم کی سختیاں  
 اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جا مذکور ہیں لیکن چونکہ مختصر بیان کرتا  
 ہوں تاکہ کتاب علی نہ رجاوے قال تعالیٰ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ لَهُمْ مَصْرُورٌ  
 اِذَا الْفُؤَادُ نَافَسُ فِيهَا ضَعِيفًا وَهِيَ تَفُورٌ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ خُذْ وَاذْكُرْ  
 لِمَنِ كُنْتُمْ رَبُّكُمْ يَوْمَ تَأْتِي الشَّجَرَةُ لَا قُومَ وَلَٰكِنَّكُمْ كُنتُمْ فِي السُّعُورِ  
 لَكُمْ فِيهَا خُذْ وَاذْكُرْ لِمَنِ كُنْتُمْ رَبُّكُمْ يَوْمَ تَأْتِي الشَّجَرَةُ لَا قُومَ وَلَٰكِنَّكُمْ كُنتُمْ فِي السُّعُورِ  
 لَكُمْ فِيهَا خُذْ وَاذْكُرْ لِمَنِ كُنْتُمْ رَبُّكُمْ يَوْمَ تَأْتِي الشَّجَرَةُ لَا قُومَ وَلَٰكِنَّكُمْ كُنتُمْ فِي السُّعُورِ

فصل دوزخ کے بیان میں



انہوں نے گاہکوں میں گرم پانی کے مانند خوش مار لگا دوڑی کے واسطے حکم ہوگا کہ سکو بڑا اور  
 گہرا سیٹ کر بچا بیچ دوڑی میں لیا و پیر اسکے سر پر گرم پانی کا عذاب والو ترمذی نے روایت  
 کیا ہے کہ اگر ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اس سے فاسد ہو جاوے  
 وَ تَرَى الْجِبَالِ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سُرُّهُمْ مِنْ قِطْرٍ وَ تَغْشَىٰ وَجُوهُهُمُ  
 النَّارُ لَيْسَ لِلَّهِ فِي الْغَيْبِ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھو تو اس روز  
 جہنم کا رونا کو جو بڑے بڑے زنجیر و نہیں کپڑے ان کے گندہ کے بچے اور دھانک لیگی ان کے  
 موہن کو اب تو کہ بدلہ دے اس ہر شخص کو اس کے عمل کا اجر ملے گا ہے حساب جہنم  
 ستر گز کی زنجیر و نہیں جکڑے بچے احادیث میں آیا ہے کہ جہنم کی زنجیر کی گرمی سے پہاڑ  
 سم کی طرح پھل جاوے اگر پہاڑ پر کبھی جاوے اور گندہ کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جاوے  
 گندہ کے اور زیادہ آگ بڑھتی ہے نہ تک آگ میں ڈوباوے بچے من و ذرا بچہ کھم کھم  
 مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يُسْقَىٰ وَلَا يَكَادُ يُسْفَعُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ مَا هُوَ مَعِيَتْ  
 وَ ذَا لِكَ عَذَابٌ غَلِيظٌ اور آگے آگے دوڑی ہے اور پلا یا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی  
 ایک ایک گھونٹ پیوے گا سکو لیکن گلے سے نہ آتا رسکیگا اور آوے گی سکو ہر جگہ سے موت  
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے آگے ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوڑی کے  
 زخموں کی پیک اگر ایک ڈول بہر کر دنیا میں ڈال دیں تو تمام دنیا کے لوگ تنگی بد بو سے  
 بڑ جاوے پس ایسی سخت چیز انکو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا ساو کہ ہوگا  
 موت نہ آوے گی کہ مکر چوٹ جاوے وَاِنْ جَهَنَّمَ لَوْ عِدَّ جَمِيعُهَا سَبْعَةً اَوْ اَبْ  
 لَکَ لَاقٍ مِنْ جَزَاءِ مَقْسُومٍ اور تحقیق ان سب کفار کے سہنے کی جائے کہ جہنم کی گاہک  
 ہے کہ اس کے ساتھ دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لیے آدمی نہیں ہے ایک جہنم کے

سات طبقی یہ ہیں نفلی حلقہ سعیر سقر عجم دویہ جہنم پس ان ساتوں طبقوں میں کم یا دہ  
عذاب ہے ہر قوم موافق گناہ کو ان میں جدی جدی داخل کیجا دیگی بخاری اور مسلم نے روایت  
کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب ہوگا کہ آگ کا نعلین دوزخی کو پہنائی جائیگے اور نسی اسکا مانع  
مانڈی کی طرح اور بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ جگہ مذاب ہے حالانکہ سب سے کم اور کم  
ہوگا العرض دوزخیوں کی لہنی دہان طرح طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فرش  
ز قوم کہانی کو پس پھینکو گندہ کہ کے کپڑی پھینکو کہ جس کو سب سے اور زیادہ آگ لگے گے اگر  
بلکہ ایک چمڑی دوزخ میں جا دیگی تو ہیوقت دوسری جلد طیار ہو جا دیگی اور گلے میں ایسے  
گرم طوق دوزخ میں ہوگی کہ جتنے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور مسلم نے روایت  
کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے شش حصہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کسی کہ پہلو  
کی آگ کو لہ کی آگ سے کم تیز ہوتے ہو پس دوزخ میں کڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جا دیگئے  
تو آگ اس قدر تیز ہوگی پس دوزخی موت مانگیں گے تو موت نہ آوے گی **قَالَ لَكُمْ مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ**  
**قَالَ لَكُمْ مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ** دوزخ کے داروغہ کو کہ مالکسا و سکا نام ہے یہ کہ تیرا رب کھڑا  
دوسے مالک کہیگا تم بیشک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے تم کو نجات نہیں اور جہنمی اس سے  
دعا کرینگے کہ بھوکا دوبارہ دنیا میں بھیجی اب کہے نافرمان نے نہ کرینگے اللہ فرما دیگا یہ  
ہرگز نہ ہوگا مکاتفات یوحنا باب ۱۱ میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکوں نے  
لیئے جہنم میں داخل ہونا ہند کو رہے اور دوزخ کو آگ کی پھیل گندہک سے دوزخ تعبیر کیا  
اور اسی کتاب کے ۱۲ باب میں یون ہی آیت ۴ (پر ڈرینوالوں اور بی ایمانوں اور نفرتیوں  
اور خونریز اور حاکم روں اور جادوگر دن اور بت پرستوں اور ساری جہوٹوں کا حصہ  
اسی پھیل میں ہوگا جو گندہک سے ملتی ہے) باب آیت ۱۱ (اور شیطان اپنے نہیں فریب پاتا

فضلِ جنت کے پائین

کانت لھہ جنت لفر دوسرے لکھو لوگ کہ ایمان لے اور عمل نیکے انکے لیے جنت الفردوس  
 ٹہرنے کی جگہ ہوگی خلدین فیہا لا یبغون عنہا حوالہ ہمیشہ یہی کہ وہاں نہ چاہیں گے  
 وہاں سے جگم نہ لے آئیں اور بہت سی جگہ قرآن میں اور احادیث میں ہمیشہ ہنسنے کا ذکر  
 آیا ہے اور تمام جنت کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کیا جنت میں جائیگا پہرہاں  
 نہ نکالا جاوے گا سو وہاں اہل جنت ابدالا بد رہیں گے اور جنت عیش آرام اور نعمتوں کا قرار  
 دیا جاوے گا میں بہت جگہ ذکر کیا اور خوب تفصیل ہے لیکن پچہ مخفس یہاں ہی لکھتا ہوں  
 تاکہ کتاب نالی نہ جاسے غافل لغو میں خاف مقام ربہ جنتیں اور جو شخص اپنے رب سے ڈرے گا اسے  
 لیے دو جنت ہوگی وانا آفنان اور وہ دونوں بہت شانوں والی ہیں فیہما عیدن  
 خضرین اور دونوں میں دو چشمے جتے ہیں فیہما من کل فاکھہ زواجان اور ان دونوں جنتوں  
 میں برسودہ سے دو قسم ہیں مشکین علی فرش بطایئہا من استبرق وجبال الخناک  
 دانیہ جنتی تکیہ لگاتے ہوئے ہونگے ایسے بھونوں پر کہ استرا نہ مانا ہوگا اور سیکے  
 دونوں بہشتوں کے نزدیک جگہ ہونگے فیہن قصرات الصرف یمشون انفس قبلہم  
 ولا جاتہ ان دونوں بہشتوں میں حوریں بھی لگاہ والیاں ہونگی کہ ان سے پہلے کہی گئی  
 نہ کسی آدمی نے پہوت نہ جن نے کاھن لیا قوت والمزجانی گویا کہ وہ حوریں یا قوت  
 اور موزگاہ میں بیٹھیں ایسی صاف اور خوبصورت ہیں رنگ میں ومن دوحیما جنتن اور ان  
 دو جنتوں کے سوا دواور جنت میں مدھامتن وہ نہایت سبز ہونگی فیہما عیدن بظنا خضر  
 اور ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہونگے ایسے جگہ فیہما فاکھہ ویمشون ان دونوں نہیں  
 سیکے ہیں اور کچھ حوریں اور انار میں فیہما خیرات حسنات انہیں ابھی عورتیں خوبصورت ہیں  
 لکھتے ہیں ان قبلہم ولا جاتہ نہ مانا لگایا ہے ان عورتوں کو ان سے پہلے کسی آدمی نے

[illegible]

جہاں کی تو جنت سے زمین تک سب آشن ہو جاوے اور خوشبو سے ہر جاوے اور جو کر سکرے  
 دنیا و مافیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں  
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اسکے سایہ میں چلے تو بھی اتہا ہی  
 نہ پاوے صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک فیصلہ تناڑا ہوگا کہ اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر  
 ہوگا اور ایک روایت میں یہ درازی طول کی آتی ہے اور اسکے ہر ایک گوشہ میں مومن کے  
 بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن بکے پاس ہونگا اور وہ جنت چاندی کے  
 ہیں کہ ان کے برتن اور کھل سامان پانچواں ہے اور وہ جنت اون کا کل سامان سو بیجا ہے  
 ترجمہ می نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درجے ہیں  
 اور ہر ایک درجہ میں آسمان زمین کے فاصلے کے برابر فاصلہ ہے اور ہر درجہ میں سب آدمی ہر  
 جنت کی چاروں ہریں نکلتے ہیں اور اس کی پرورش ہے پس تم حب مانگو تو اللہ سو فردس مانگو  
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں چارویں  
 بڑی نعمتیں پادیکھا فقرہ فاقہ نہ اٹھاوے گا نہ کہی اس کی کپڑی سیلے ہوگی نہ جوانی جاوے گی نہ زہد کی  
 نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ جتنے لوگ بے ریشہ ہوگی سب کی آنکھیں قدرتی سرمہ لگا  
 ہوگا بتیس بتیس برس کی عمر ہوگی <sup>۳۳</sup> پہلے زمانے میں تیس تیس برس کی عمر میں ابتداء شباب  
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کے لوگوں کی عمر امتداد شباب معلوم ہوگی مسلم نے انس سے  
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بار بار ہر جمعہ کو ماں جنت  
 لوگ باہر نیکے ریشہ لی ہوا چکر لڑکے سنہ اور کپڑے و پیرمشک اوڑا کر ڈال دے گی  
 اس سے ادن کا حُسن و جمال اور زیادہ ہو جاوے گا پس جب لوٹ کر

اپنے گہرا کرا کر گئے تو ان کے گہروا لے کہا کر گئے کہ واسع تھا را آج حسن و جمال زیادہ ہو گیا ہے وہ کہیں گے کہ بچہ اہلکار بعد تھا را بھی حسن و جمال بہت بڑھ گیا ہے جب تک عیش و آرام کا احاطہ و قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اللہ جس کے نصیب کر گیا وہ وہاں خود جا کر دیکھ گیا مکاشفات خلیل باب ۲۲ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ مکہ شہر مقدس کے ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب آیت میں یوں ہے (پہرے اپنے تھے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو جانے شہر مقدس نئی برو سلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگار کر کے خدا کے پاس اترتے دیکھا آیت اور خدا اگلی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پونچھ گیا اور پھر موت نہو گی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر رگہ ہو گا کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنہ کے جسکا ذکر ابھی گذرا آیت ۱) اور اسکی دیوارِ ہشتم کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سوئی کا شفاف شیشے کی مانند تھا آیت ۱ اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں دوسری نیلیم تیسری شب چراغ کی جوتھی زرد کی پانچویں عقیق کی چٹھی حل کی ساتویں سنہری پتھر کی آٹھویں فیروزہ کی انہی آیت ۲ مختصراً (ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور ہر ایک خالص سوئی کا شفاف شیشے کی مانند) ۲۳ مختصراً (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند کہ جسے انکو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اسے روشن کر رکھا ہے) سو یہ مطابق ہے قرآن وحدیث کے کما قال لایرون فیہا شمساً لآلایہ اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عیش کی روشنی ہو گی آیت ۱) اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کیسی طرح نہ آگ کی قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لایسعون فیہا لغو ولا تأتھا کہ وہاں پہچوہ اور گرناہ کی بات سننے میں نہ آو گی باب ۱) آیت ۱) (پہرے آج حیات کی ایک صیاف ندی مجھے دکھائی



جو بطور کثیر شفاف اور خدا اور ہری کے تخت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے کہ جو  
 عرش سے نکلتی ہے (آیت) اور اس کا سنہ دیکھیں گے) یعنی وہاں یاد آ رہی ہوگا جیسا کہ قرآن سے  
 ثابت ہے (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کی محتاج نہوں گے اور وہ  
 ابد الابد بادشاہت کریں گے) قون میں ہی خلود اور خالدین فیہا آیا ہے کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے  
 پس تفصیل مکاشفات یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام بتا رہا ہے اور کتاب مکاشفات عیسا کیوں کے نزدیک  
 مجموعہ انجیل میں داخل ہے پس عیسا کیونکا کو چہ و بانہ میں کھڑے ہو کر یطین کرنا کہ انحضرت یوں  
 خیالی جنت و دوزخ کو گوئی لاپچ اور دیکھو بیان کردی ورنہ حقیقت میں کچھ ہی نہیں بالکل  
 بجا اور خلاف نقل اور عقل اور بے یانی کی بات ہے و دوزخ و جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے  
 بعض کہتے ہیں حافی بعض جہانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جہانی ہونیکے قابل ہیں وہ ایسا  
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل قنا و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو وہم تغیر کرتے ہیں اور جنت و  
 دوزخ میں ثواب و عقاب کے لیے انسان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و قصور  
 جاتے ہیں جسے سانپ چھو کی صورت میں آگے آتے ہیں کیا خوب فرمایا یہی کس نے ہفت دوزخ  
 حیثیت اعمال بدت ہشت جنت حیثیت اعمال خشت ہ اللہم سب جنت الفردوس (دوزخ و جنت  
 اور جنت اب بھی موجود ہیں) کس لیے کہ حواری اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت میں تھے  
 پہرہ و مائے کھانے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے پس تضاد لالت کرتا ہے اور دوسرے قرآن کی  
 بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کما قال تلک اعدائکم للیقین کہ جنت پر سیر کرنے  
 کے لیے طیارہ کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے اُعدت لکم آفرین کہ دوزخ کا فروں کے لیے طیارہ  
 ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحیحہ اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت شب معراج میں جنت اور  
 دیکھا اور ایک میث خسوف شمس میں کہ حضرت فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ سے غار میں پیچھے

سنا تھا اور خوشہ جس کے لینے کے قصور سے بڑا تھا اور اگر وہ اس کا ایک ٹکڑا کا خوشہ لے لیتا تو ہم تسلیم  
 کرتے کہ اس کا ایک ٹکڑا ہوتا ہے بہرہ ہی وہ کم نہ ہوتا چنانچہ صحاح میں حدیث موجود ہے اور شہداء و برادرانہ کے  
 لیے اپنے فرمایا تھا کہ جنت میں ہر غرض کی قسم کی احادیث سب ملکر نہ تو تر کو پہنچ سکتے ہیں نہ پہنچتے  
 جہاں یہ سنا کہ جہنم عالم نریخ کا اثبات کیا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے ہیں  
 و اسی لیے تمام صحابہ اترے بعد اس پر متفق تھے کہ جنت اور دوزخ اب بافضل موجود ہیں مختصر  
 کہتے ہیں اب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہوگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جنت کی نسبت یوں فرماتا ہے  
 ﴿لَا يَدْخُلُهَا لَٰكِنَّ يَدْخُلُهَا الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ عَذَابَ اللّٰهِ اَبَدًا﴾ اس کے معنی یہ ہیں کہ کوئی ایسا نہیں ہے  
 جو لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فساد و سرخی جنت اگر بافضل موجود ہو تو اس  
 اس قول کے موافق ہے ﴿هَٰلِكَ اَصْحَابُ الْاَشْجَارِ﴾ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر چیز ہلاک ہو جائے گی جنت  
 کا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کہ اس کا حال تھا اکھلا  
 دائرہ یعنی جنت کی کہانی ہمیشہ رہی والی ہیں جو اب بخیل حال اور متقبل دونوں میں  
 متقبل ہے پس ہم نہیں تسلیم کرتے کہ وہ متقبل کے لیے آیا ہے کہ جس سے تم اپنا مدعی ثابت کرتے  
 ہو دوسرا اگر یہ ہی تسلیم کیا جاوے تو بخیل کے معنی نکال کے ہیں نہ خلق کے پس اس جگہ معنی  
 یہ ہیں کہ اس آخرت کا مالک ان لوگوں کو کرے گا کہ جو دنیا میں فساد اور علو نہیں چاہتے تھے  
 اصل حال یہ ہے کہ متزلزل کو حکماء کے مشبہ سے مشبہ پیدا ہو گیا اور وہ اس کے دام میں گئے پھر تاویلات  
 کرنے لگے چنانچہ آدھل بعض حق نصاریٰ اور یہود و اسیات شبہات سے بہت سے امور شرعیہ کا انکار  
 کرتے ہیں اور خلاف جہور کے ان آیات کی تاویلات کرتے ہیں اور اپنے گمان میں آکھڑا حقیقت سمجھتے  
 ہیں اور حکماء کا مشبہ یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا عرض تھاں دوزخ کے برابر ہے پس وہ خود تو آسمان و  
 زمین سے بڑی وسیع ہو گئے ہیں اس کے لیے کوئی حجت ہوگی یا تو اس عالم غاصر میں ہوگی سو یہ محال ہے  
 یا آسمانوں میں ہوگی یا آسمانوں سے باہر ہوگی پس یہ بھی محال ہے کیونکہ اس سے آسمان کا خرق  
 و التیام لازم آوے گا کیونکہ آسمان کی دنیا کی واسطے عالم غاصر سے لوگ جائیگے اور جواب اس میں  
 مشبہ کا ہم بار بار سے چکے ہیں کہ یہ مشبہ اس کے چند اصول پر موقوف ہے اور ان اصل کو حکماء اہل اسلام  
 نے بالکل باطل کر دیا ہے راہِ مستند

اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جمل خلق کے سنی ہی میں پس یہ آیت سنی کیست کہ جس میں اعدت کا  
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم نبی کی آیات اور جمع احادیث بلا  
 معارضہ باقی رہیگی پس ہم آئیں استدلال کریں گے اور سبب معارضہ کے نہ اعدت مسلم ہوگا نہ  
 نجل کیونکہ اذاتعارضاً ناقضاً مشہور ہے اور دوسری دلیل کا یہ جواب ہے کہ جنت کہاؤں کی  
 دوام مراد ہے کہ انکی نوع قطعی نہوگی جب ایک جمل کہا چکے جہٹ دوسرا موجود ہو جاوے گا  
 سو یہ سکی منافی نہیں کہ ایک لفظ بہر اس قول کے صادق آئیے بلکہ ہوا و علی و  
 اسکے ہلاک اسکو نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم  
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے معنی ہیں کہ ہر شے مکرر اپنی ذات کے لحاظ سے اسکے لیے وجود  
 نہیں ہے اگر موجود تو اسکے وجود ہے اور وجود مکانی وجود واجب کے مقابلہ میں منزلہ عدم  
 بتاؤں انکے سہنے والوں کو اور انکی چیزوں کو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت  
 اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دوزخ اور اہل دوزخ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اللہ تعالیٰ نے  
 قرآن میں لیں فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ اس قول کے صادق آئیے بلکہ  
 ایک لفظ بہر کو صورت فنا کے وقت معدوم ہو جاوے گا اور وہ قول یہ ہے کہ **کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهًا**  
 یہ اس طرح کے ہمیشہ رہنے کے مخالف نہیں کہ جسکا ہنر پہلے ذکر کیا ہے شہرہ قرآن میں ہی اور  
 احادیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونیکے حساب یا سکانات یا موتی کا خمیر ہوگا  
 علیٰ ہذا القیاس پس اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ ساٹھ میل کا ایک موتی کا خمیر پیدا  
 کرے یا اونٹنیں کہ جسکا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں ہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرت کے یہ باہر  
 نہیں ہیں لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا  
 عناصر کی چیزیں ہمیشہ رہیں اور ابد تک قیام پذیر ہوں جو ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں



افرض یہ حدیث مشہور ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام حدیث  
 اس پر متفق ہے کہ قیاس میں میاں لکھی حق ہے اور اسباب میں جہت و آیات ہیں کہ منہی ظاہر  
 مراد ہیں البتہ بعد میں محضر لہ سے دیدار الہی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا  
 انہیں نے شروع کیا اور ان کے سب شبہات عقیدہ سے چھوڑ دیے۔ میرا الہی کے نہونے پر  
 یہ ہے کہ انکے سے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے یہ چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جہاں دیکھے وہ کسی  
 مکان میں ہو کہ دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو کیونکہ چھپے ہوگی تو  
 نظر نہ آدیکھی جائے یہ کہ ان دونوں کے درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی چیز  
 نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل آنکھ کے پاس ہوتی ہے وہ ہی نہیں  
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب امور استدلال کی نسبت  
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں نے جسمیت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہانیت  
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور استدلال جہانیت کے جدا ہے پس ان کے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا  
 قیاس مع الفارق ہے بلکہ استدلال جنت میں ہونے کو ایسی نگاہیں عطا فرما دے گا کہ جس سے  
 وہ انکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ معتزلہ کا یہ ہے کہ استدلال قرآن میں  
 فرماتا ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اسکو بصارت میں دریافت نہیں کر سکتیں بلکہ جواب یہ ہے  
 کہ اول تو الف لام تغریق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ مجھے کہ کل ابصار اسکو نہیں دریافت  
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اس کے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد ہے  
 کہ بالکل احاطہ کر لیں پس یہ نہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اسکو بصیرت دریافت نہیں کرتی تیسرے  
 اس آیت کے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس یہ ثابت ہو کہ  
 کہ کسی وقت بصارت معلوم ہو جاوے بلکہ اسی آیت کے استدلال کو دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی صریح سیسہ ہے کہ دیکھنا ممکن ہے لیکن وہ نظر نہیں ہے۔ اسباب  
 حجاب کبریائی اور جلال کے پس سیلے سن ترانی فرمایا اور سن اڑی نہیں ذکر کیا تو  
 اے موسیٰ مجھے نہیں دیکھ سکتا نہ یہ کہ میں کہانی نہیں سکتا اور دوسرا نقی شبہ یہ ہے کہ  
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ مستقام و شکوہ  
 ظاہر فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جتنا کہ اگلا دیکھ لیں گے تب تک ہم  
 نہ لائیں گے تو انکو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رب ارنی انظر الیک کا اور اللہ تو  
 مجھ کو اپنا دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا میں ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اسکا جواب یہ  
 کہ موسیٰ کی قوم عناد اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اسلئے انکو نہ ہوا اور  
 اگر انکس ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی انکو خود منع کر دیتے جصلح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا  
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار ابھی ممکن ہے کیونکہ اگر  
 محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا کہ انکو ہند معلوم تھا کہ اللہ  
 کا دیکھنا محال ہے اور اسکی نسبت موجب عیب یا ایک عبت اور بیاد و خیر کے مانگنے پر صراحت  
 کرتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی شان سے یہ امر بہت بعید اور دوسرا اللہ نے جواب میں یہ  
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تمہارا تو تو بھی مجھے دیکھ لے گا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو معلق کیا حال  
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں لیکن دنیا میں بشر کو اس  
 اسکے دیکھنے کی طاقت نہیں سو اسلئے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے موسیٰ سے لیا فرمایا کہ تو مجھ  
 نہیں دیکھ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کسیکو نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ  
 اسوقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شبہ معراج میں وقوع دیدار ابھی  
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دلالت کرتا ہے کہ خواب میں اللہ کا دیکھنا جیسا کہ سلف

منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن حشر کر رہی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں دیکھا مشاہدہ باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جگہ سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص نیا دین الہیہ کو آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یہ بحث علم کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل سے مندرج ہے جبکہ زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے۔

### خاتمہ الکتاب

**فصل: مسلمانوں پر وجہ ہے کہ ایک شخص کو امام بناویں**  
 مسلم نے امین عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص امام کے مرگیا تو اسے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جس زمانے میں امام موجود ہو تو اس کے زمانے کے مسلمانوں کی جاہلیت کے زمانہ کی طرح موت خراب ہے اس کے امام بنائیگی بہت کم ثابت ہوئی اور دوسرے بہت دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کسی واجب موقوف ہو تو وہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قائم کرنا حدود شرعی کو جاری کرنا شکر اسلام کی طیاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صغار اور غفار مسلمین کی پرورش کرنا علیٰ ہذا مقياس اور بہت سے امور ہیں کہ بدون حاکم کے انکا عمل میں لانا ممکن نہیں اور اسی سبب سے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد

انکا اصطلاح دین امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور حجتہ دین اور پیشوایے علماء اور سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا کو کہتے ہیں سو یہ لوگ دین کے پیشوا سمجھتے ہیں اور نماز کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے ہیں اور نماز کی اہمیت کو امامت صغریٰ کہتے ہیں اور صل میں یہی حاکم کا کام ہے اور مندرجہ



اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنایا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے اسلام  
 تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں متغزلہ اس پر واجب کہتے ہیں کہ مسکو ضرور ترکہ اسلام  
 میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خراب  
 نہ ہو جائیں ورنہ امام ہونے کی صورتیں لوگ خود سر ہو جائیں گے غیر لوگ انکو اپنا محکوم بنا کر انہیں  
 امور دینی آئینے ترک کر دیں گے اور یہ سچا ہے اسکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس اسلام ہی  
 ذلیل ہو جائیگا حالانکہ اسلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اُس نے کیا ہے با  
 یوں ہی ایک دوسرے پر جوہر و جفا کر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صد ہا طرح کی خرابیاں جو  
 حاکم کے ہونے سے ہوتی ہیں پیش آؤں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز فائدہ  
 نہیں ہے ہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے بیگ حاکم  
 بنا دیں تاکہ یہ فاسد جو نہ کورہے میں لازم نہ آویں سوال اگر کوئی شخص حکومت  
 رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر پائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب ہاں موزنہ  
 میں کافی ہو سکتا ہے لیکن امور دینی جو مقصود تر میں بہت فوٹ ہو جائیں گے پس  
 امام کے حکومت عامہ والے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام  
 سلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری  
 کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور  
 مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو)  
 پس جس شخص میں یہ صفات پائی جائیں مسکو اہل اسلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں  
 اور اسکی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط  
 ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرَانٍ عَلَى الْإِيمَانِ سَبِيلًا مگر اس نے

کا ہر ایک لیے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس اگر کو مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہتا  
 اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی  
 خدمتوں میں حقیر ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ عورتیں ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں  
 حکومت کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے  
 کہ بزرگ تدبیر اور مصالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے الامۃ من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ  
 خبر احاد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کیا  
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئے لیکن خواجہ  
 ابو یوسف معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اسکے قابل ہو  
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت انسؓ مقرر کیا ہو کہ امام نہ بنائے  
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت ہو گئی کہ وہ سردار بعد اسکے ہم قوم تو بنائے میا  
 اذریسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس آپ ہی قریش تھے  
 سو اس کے اپنے بیٹے یا والد علم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر  
 قادر ہونا اور مظلوم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حدود دارالاسلام کی پاسبانی پر قادر ہونا  
 اس لیے شرط ہے کہ بدون انکے وہ غرض کہ جبکہ لیے اسکو امام بنایا ہے حال نہیں بنتی  
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں کے پر شیعہ ہو اور  
 کسی اسکے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا ہونا بڑا بڑا جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا  
 وہ اس کے حاصل نہیں شیعہ اور انہیں سے بالخصوص امامیہ کا یہ عقیدہ فاسد ہے کہ  
 اسے عراد سے کہتے ہیں کہ جو کسی کا غلام ہو ۱۱ اسے حضرت کی وفات کے بعد انصاریا جتھے جتھے کر آیا  
 امام انصاری ہو سو حضرت حدیثی نے اس حدیث سے انکو منہ کر دیا ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علیؑ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ہیں ان کے بھائی  
 بیاضی حسینؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی زین العابدینؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمد باقرؑ ہیں  
 ان کے بعد ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے  
 علی رضاؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی نقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے  
 حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد الملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے  
 پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کہیں موقع پا کر نکلیں گے اور ان کے ہاں بارہ امام ہی ہیں اب ہم  
 ان شیعہ سے دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو آیا تم ہی یہی معنی  
 مسلم کہتے ہو پس اس معنی سے تو سب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی  
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب ہندو  
 چھپے ہوئے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں بھی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ  
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاوینگے اور اگر تمہارا مطلب ہے کہ بزرگوار  
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سو  
 ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور ان سے حسن عقیدت  
 رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے حق ہیں  
 علیہم اجمعین شاید شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محرم میں ان کے نام کے کاغذوں کے  
 بت بنانے اور سر پر ٹھیس اڑانے اور شادیوں کی طرح تاشے مرنے بجانے کو اور عشرہ  
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر کو چہرہ میں کشت کر دینا  
 اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سر پیٹنے ماتم داری کر دینا اور مرثیہ خوانی کر کے اچھلنے کود دینا کہ  
 جہر نمود و ہود نصاریٰ قہقہہ مار کر سنستے ہیں اہل بیت کی محبت کہتے ہیں تو خیر محبت

کہ جبکی برائی صیرح آیات قرآن و احادیث میں، انہیں کسی پاس ہی ہم اس محبت سے بی  
 ہیں اسد بیکو انکی محبت دے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اسد اور رسول جی  
 راضی رہیں آئیں مین دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدیؑ در گریہ پڑھتے  
 جیسے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صد ہا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہونے سے  
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں انکے امام مہدیؑ نے  
 کیا فائدہ دیا امام اسلیے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں انکے  
 پاس تو کوئی مظلوم جا سکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بچا رہے ہی  
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر انکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس نانک من نماں بچو کار  
 خواہی آمد ہر کام آونگے اچھا یہ مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لکھن  
 ایسا کیا خوف ان پر غالب آیا کہ انکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی  
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکمان  
 لکھنؤ کی فوجوں کے نقارے اور بجے کی انکے کانیں آواز گئی ہوگی پھر ہی وہ باہر تشریف  
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہی اپنے حال سے خبردار کیا خیر امت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا  
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہے اسد تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا بشر وانا  
 راجون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاتھی  
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے  
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکہ اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو  
 ملنا مشکل کیا بلکہ محال ہے دوسرا امت ایک مسلمانوں کی خدمت میں بسا اوقات کم  
 رتبہ بھلا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور ہاتھی

یا عادی ہونا اسلیے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جائے تو اولے ہے اور معصوم ہونا اسلیے شرط نہیں کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں شرط ہونیکے واسطے دلیل کا نہونا کافی ہے کمالاخی (فسق یا جور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سزاوار ہو جائے تو خلیفہ خواہ صغیرہ یا کسی پروردہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں ہاں شک و حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک جہم غصیر ہوگا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اسکا معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلمہ کے لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جاہلین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیان و بڑھتے رہے اور انہیں چڑھائی کر نیکو برا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلمہ ہر قاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق کی ولایت نہیں پس جبکہ اسنے اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اوروں کے حقوق کیا بجا لاویگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ بایں فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت ہے اور وہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

۱۲ دوسری اس شرط کی کوئی دلیل نہیں ۱۲ منہ

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں اٹا رفتہ ہے اس میں نہیں اور روایت نوا اور میں اور  
 بطور تشریح ائمہ امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام نضر سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جائز  
 فقہاء و فاسق کی اور فتاویٰ قاضی خاں میں کہ اجماع ہی اس بات پر ہے کہ جس عقد  
 میں قاضی نے رشوت لیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضا  
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام  
 کے معزول کر نہیں فتہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اُسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام  
 بنا دیں اور عصمت شرط ہو چکا اثر یہ ہے کہ محض فسق و جور سے امام عہدہ است  
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 بعد ابوبکر صدیق ہیں) کیونکہ جس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی  
 سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ چتے میں جمع ہو کر ابوبکر صدیق کو  
 بالاتفاق امام بنایا اور سب نے علی بن ابی طالب کو اس عہدہ سے بیعت کی پس اگر  
 اس خلافت کے ابوبکر صدیق مستحق نہ ہوتے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 مکرے اور جن انصار و مہاجرین نے اس اور اس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا  
 تھا اور وہ امر حق میں کبھی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جائے بجائے انکی خوبیا  
 مذکور ہیں چنانچہ اگے اُنکا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ پس انکی نسبت کیونکر تصور  
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علی کی خلافت  
 پر تھا اُسکو مانا اور دوسرے اگر وہ مستحق نہ ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی  
 سے فرما جاتے تو خود علی اُن سے تکرار کرتے اور اُس سند کو پیش کرتے جیسا کہ  
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جاتے انصار و صحابہ کہ چنگی





ہو کہ وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار و مہاجرین نے اتفاق ہو کر اسے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنایا پس انکی خلافت پر سب کا اتفاق ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت تھی خلیفہ کے لیے جتنی رعایتیں ضروری ہوتا تھا ہتھکڑی مال میں سے لیتا تھا ہذا خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کمتر لیتے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹھے پڑانے کیڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون بیٹھکر معاملات صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید لکھنؤ کی سلطنت کا قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دبا لیا یا غفرک سید الفار فاطمہ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و ہبات اپنا گہر بہر لیتا عیش و آرام شاہانہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت تھی جس سے ادا ہوتے دیکھی اسکو اہل سلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا اُنکے بعد علی بن ابی طالب جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ بہا پھر ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علی سے کہا انہوں نے اول انکار فرمایا آنحضرت کبار صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت قبول کیا سو سو چند لوگوں اہل شام کے سبے انکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا  
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہؓ تھے انہوں نے حضرت علیؓ سے انتظام مملکت ہونا  
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کیا  
 تھا وہ کمبخت حضرت علیؓ کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسی کو انکا اچھی طرح پتا معلوم  
 نہ تھا سو ایک بار زبیر اور طلحہ حضرت عائشہؓ کو مکہ سے ساتھ لائے اور ہیکے صباہ  
 آنکے ساتھ پہنچے کہ چلکر حضرت علیؓ سے صلح کر کے اُن قاتلان عثمانؓ کو کہ جو اب  
 نیا فتہ برپا کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں شکر ملے رات کو اُن  
 باغیوں نے علیؓ کے طرف سے عائشہؓ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تاکہ طرفین میں  
 جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہؓ اور حضرت  
 علیؓ کی لڑائی کا تھا آخر یہ صلح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت  
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بھی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علیؓ میں کئی بار  
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن اُن سب لڑائیوں میں حضرت علیؓ حق پر تھے حضرت  
 معاویہؓ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بشارت غایتہ مافی الباب حضرت معاویہؓ کو یاغی ہو گئے  
 کہ انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اس سے انکو ذرا مدد نہ آئی اور انہیں  
 کرنا اور آنکلی ایک خطائی اور غلطی پر آنکے صحابی ہونکی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا  
 بہت بد ہے اُنکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام  
 برحق ہیں جب حضرت علیؓ کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو کب مہر ہریر  
 و انصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسن رضی اللہ  
 عنہ کو امام بنایا پس چہ مہینے تک اپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پوری ہو گئے حضرت حسنؑ نے معاویہ کو بلا کر کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیں گی سو میں پورے ہوں نہیں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجئے آپ خلافت کیجئے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید بدبخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اُس نے لایق دنیا نے اس خوف سے کہ مبادا پھر حضرت حسنؑ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت جگہ ہیں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھگا حضرت حسنؑ کو زہر دلو اگر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ کو کہ وہ اہل کو ذبح کر لانے سے کو ذبح کرتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیجا اُنکا محاصرہ کیا اور دریا فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسینؑ نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت ضعف کے ہلکی فوج کا مقابلہ کیا آخر شہید بخت کے ہاتھ سے محمدؐ کی دسویں تاریخ چھ روز بعد زوال آفتاب کے وہ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی بھی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگئے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تعلیمی سے طلب کیا پھر وہاں سے اہل بیت مدینہ میں آئے اور سر مبارک پھر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل مطولات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھیے پھر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگہیر صدا اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبویؐ میں گھوڑے باندھے کسی دن تک افان و جماعت نہونے پائی پس اس کجخت کے بے دین مہونے کیا شک ہے

بکارت حسین

اسی لیے علماء کا اسے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برنے کہی ہے لیکن اکثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر یہی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اولے ہے یہاں تک کہ تفسیر کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر یہی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اسے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو ہدیہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل معنی پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی ادلہ ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا رتبہ ہے اہل حق کے بعض انکا برے کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ فقط علماء اہل سنت والجماعت ہونیکی ان کے نزدیک ہی مقرر ہے کہ شیعین کو سب سے فضل جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں ان سے محبت کے شیعہ سوا

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے حامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم انکو نظر کرینگے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی) ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی پھر کٹ نہائی بادشاہت ہو جائیگی اتنے برس حضرت حسن تک پھر ہی ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشینی تھی خاص تیس ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک دنیا عابد و زاہد ہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُن سے ہی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں آئے چنانچہ روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں مسلمانوں کے ماتہ آئیں اور جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد تیس برس کے عروج و نیاوہی اور جاہ و شہم بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیر المؤمنین حضرت حسن نے بڑا جانکر چوڑ دیا تھا آخر اسکی پڑائی یزید کے ماتہ پر خوب ظاہر ہوئی سوال بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نپایا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت سے مرے

اور کوئی خلیفہ آنکو نہ ملا جو اب تیس برس تک ہی خلافت پہنچے سے حضرت کی یہ  
 مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت  
 کامل ہو تیس برس تک ہیگی نہ یہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ نہ ہوگا کیلئے کہ بعد خلافت  
 راشدین کے ہی خلفاء ہوئے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ  
 دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے تھے گئے ہیں پاپوں  
 کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی  
 باقی امامت رہی سو امام کے ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیخ کے  
 نزدیک خلافت امام ہے اور امامت حاصل سی جائینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء  
 ثلثہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں واللہ اعلم **فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے**  
**خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے** (کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم  
 مبتدعین اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کا بہر  
 سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے  
 یہ مراد ہے کہ جب تک متقی دیندار امام میسر آئے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے  
 یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اسکے پیچھے  
 نماز نہ پڑھے) **اور اسی طرح ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز**  
**پڑھنا درست ہے** (خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ آسکا ہو اور  
 کیونکہ بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کر د اور طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا بھیجی  
 جہان سے کی نماز پڑھے ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جہاز و نکلی بھی نماز پڑھ کر  
 سب سے اور دوسری حقیقت میں نماز استغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار اسکا اور  
 دوبارہ محتاج ہے (موزوں پر مسح کرنا درست) اگر کوئی خواہ سفر میں  
 خواہ حضر میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا  
 ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث  
 مسح کو متواتر گناہ ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب  
 ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور  
 ابوبکر صدیق بھی اسکے راوی ہیں اگر نبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز نہ کہے  
 اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ تو اتر کو پہنچ گیا ہے اور حال یہ ہے کہ جو ہکو دست  
 بنانے وہ اہل سنت کے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی  
 علامت پوچھی اپنے فرمایا یہ ہے کہ شیخین کی محبت کہے اور حضرت کے دونوں  
 دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نقل کیا ہے ہکو شرع  
 عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نہید حلال ہے) چہو اسے یا انکو کسی  
 شربت کو کہ آپس کچھ تیزی ہو جائے نبیند کہتے ہیں پس اسکو حلال جاننا اہل سنت  
 کے قواعد میں خلل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب انتشار لانے لگے تب  
 اسوقت اسکا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ یہ ہے کہ  
 ۱۔ اگر وقت کی قید نہ کر نکاح کر گیا کہ مہینے یا دو مہینے تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح موقت  
 کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہے بعض کہتے ہیں متعہ میں  
 لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ



کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معینہ تک جماع کے لیے مقرر کرے سو یہ معتد ایک بار  
 یا دو بار اول اسلام میں جائز ہو گیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا  
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول  
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچانہ کی  
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) یہی حرمت میں ہی کثرت سے احادیث  
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچانہ کی راہ اپنی  
 سے جماع کرے قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک  
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیعوں اسکو درست کہتے ہیں اور  
 دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لِمُكَوِّرَاتٍ لَّكُم مَّا تُوْحَرِّكُمْنَ اَنۡیٰ شِئْتُمْ بَعۡنَہُ  
 عورتیں تمہاری کہتی ہیں جہان سے چاہو اپنی کہتی کے پاس و بیع عام ہر ہکا جواب  
 یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں  
 عورت کو کہتی سے تشبیہ دی ہے کہ جسطرح کہتی میں بھل لگتا ہے عورتوں کو بھی  
 پہل لگتا ہے اور کہتی میں جوتنے سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے جمل  
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہ تو اس راہ سے استعمال کرنا چاہیے اور یہ ثابت  
 ظاہر ہے کہ پانچانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع  
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہتی ہونا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چہ اگر  
 چاہو گے نطفہ کو بالکل عام لوگے تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے بھی جائز ہو  
 اور اگر خاص کرو گے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو گے یہ  
 معنی ہیں کہ خواہ لٹ کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ ہے

یہ کہ یہود جس طرح اونڈھا کر کے جماع کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاُولَٰئِكَ هُم مِّنْ جَنَّتِ اَمْرٌ كَرَّمَ اللّٰهُ وِیْنِیْ اُس رِاْه سے جَماع** کرو کہ جس سے تم کو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسد کا حکم بقرینہ حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو برس میں دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد یہ قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جماع مخصوص ہے چوتھے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دُہر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے خدا جانے شیعوں کو اس میں کس علت خطا ہے (حسکے لیے بنی صلی اسد علیہ وسلم نے جنت کی بشارت فرمائی ہے اُنکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا بھی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص خاص کو بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوا اسد کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے اُنکی سو خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ اُنکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے یہ دس شخص ہیں کہ اُنکو عشرہ مشیرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی ابوبکر جنتی عمر جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعد بن ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابوعبیدہ بن الجراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

اور حسین اور حسنؑ عنوانِ اقدس ہم کو نہیں آپ نے جنتی فرمایا ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں  
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاطمہ جنت میں سب عورتوں کے سردار ہیں  
 اور حسن و حسین جنت میں جوانوں کے سردار ہیں پس جسکی حضرت علیؑ خبر نہیں دی  
 اُسکے جنتی ہونیکا ظن ہے قطعی جنتی ہونا اُسکے لیے نہیں پس اور کسی کو نام نہ کہے  
 نہ قطعی جنتی کہے نہ قطعی دوزخی حضرت کے سب صحابہ فضل ستے  
 کیسکی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ ہی لوگ دین کی  
 ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد اپنے جان و مال کو  
 اللہ کی راہ میں صرف کیا اور تمام جہان میں دین حق کو پہلایا دیا قرآن میں اس  
 انکی خوبیاں اور انکے لیے درجات ذکر فرماتا ہے قال تعالیٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ  
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْقَنَاقِرِ وَالَّذِينَ تَبِعُوا بَاحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا  
 عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ  
 اور آگے بڑھ جانوالے پہلے ہجرت کر نیوالوں اور مدینے والوں اور انسے  
 کہ جو انکی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی  
 ہو گئے اور ضیاء کی آگے سے اللہ نے جنت کہ اُسکے نیچے نہیں بہتی ہیں  
 ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ انہیں یہ بڑی مزا دے گا اس آیت میں اللہ تعالیٰ  
 نے تمام مہاجرین اور انصار کے لیے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ وہ  
 لکھے راضی ہو گیا دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت  
 جو تہ بہ کدہ وہاں جیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ اسی علیؑ  
 ہیں سب سے اول اور سابق خلفاء اربعہ میں جس آگے لیے ہی یہ چاروں چیزیں

ثابت ہیں پس بطرح خوارج کا علی اور عثمان کی نسبت طعن بجا ہے بطرح روافضی  
 کا خلفائے ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بد ہے قال تعالیٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
 فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولَٰئِكَ هُمُ  
 الْمُفْلِحُونَ يَكْتَسِرُهُمْ رَبُّهُمْ يَغْفِرُ مِنْهُمْ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ مُّقِيمٌ  
 خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ اَجْرٌ عَظِيمٌ  
 جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد  
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس  
 کو بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی کی اور رضائے حق کی اور جنت کی کہ اسیں  
 بامدار متین ہیں ہمیشہ رہیں گے اسیں سدا اس کے نزدیک ہیں اجر ہے۔ جو لوگ کہ  
 حضرت پر ایمان لائے پہر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان  
 و مال سے جہاد کیا پس ان کے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اولی  
 یہ کہ ان کا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ ان کو ان کی مراد ملے گی سوم یہ کہ ان کے واسطے  
 اس کی مہربانی اور رضائے اور جنت انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اسیں ہمیشہ رہیں گے  
 پس علی اجموع یہ بشارت سب صحابہ مہاجرین کے لیے ہے انہیں سے خلفاء اربعہ  
 کے لیے بالخصوص ہے کہ چونکہ خلفاء اربعہ اس نے ابو بکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم  
 حضرت پر ایمان ہی لائے اور پہر انہوں نے ہجرت یہی کی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے  
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد ہی کیا تھا مال سے جہاد  
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابو بکر و عمر و عثمان غنی نے اپنا گھر کا حساب مال  
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پھر حضرت نے اُس سے فوج کی طلب کی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد میں شریک  
 حال رہتے تھے چنانچہ کوئی بھی انکار نہیں کرتا پس انکے لیے یہ چاروں چیزیں  
 ثابت ہیں پس جو انکو مہربا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے لکن الرسول  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ  
 الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لیکن رسول اور جو رسول کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں  
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ  
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے بچہ  
 نہریں بہتی ہیں ہمیشہ سسنے والے ہیں انہیں یہ ہے جیسی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ  
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان و مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ تعالیٰ  
 اسکی امت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ  
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے  
 یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ افضل و مہاجرین کے لیے بشارت کیونکہ  
 وہ حضرت پر ایمان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا  
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور خندق اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے  
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے  
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جانفشانی سے تمام عالم میں  
 نے سلام پہنچایا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت  
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر علی انہوں نے کی ہے اور سیدہ اسعدہ ظہور میں نہیں

آئی ہے سو یہ بھی وعدہ الہی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لیے  
 بہائیاں اور فلاح ہے پس جو انکو معاذ اللہ جنہی کہے یا ان کے واسطے کوئی نہائی  
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو چوٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا  
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے  
 شب و روز ان کے قتل و تخریب کے پیشورے کرنے شروع کیے بلکہ ایک بار مدینہ کو  
 ہر طرف سے آگھیرا اور چند روز باہر بٹھے رہے پھر انکی ان چترائیوں سے مومنین  
 شب و روز فکر اور اندیشہ میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی ایسا ہی  
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہوگی اور ہم ہن و چین سے رہیں گے اور کسی کا  
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اسے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے  
 اور تمہارے لیے ہن و چین ہو جائے گا اور تمکو کسی کا ڈرنہ رہے گا بلکہ اور لوگ سے  
 ڈرا کر بیٹھے اور یہ آیت نازل فرمائی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي  
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ  
 بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ  
 اس نے تم میں سے بعض شخص کے  
 لیے کردہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اپنے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو  
 زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح کہ تم سے پہلو انکو خلیفہ کیا تھا اور انکو ان کے دین پر کہ  
 ان کے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کر دے گا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن لائے گا  
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو ان کے خدا شری  
 کرے گا پس وہی فاسق ہے ایتھے اول مقدمہ سے پہلے چھ باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے  
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی سراولینا تمام جہان کے خلاف  
 ہے اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں  
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں  
 پس ایک یا دو شخصوں کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا یاں فارسی اردو میں  
 دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں مگر وہ منکم میں جن کے لفظ کے حقیقی معنی بھتر  
 ہیں اور کرم ضمیر کے واسطے ہے کہ جو متکلم کے کلام کے وقت حاضر ہوؤں۔  
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ  
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تھے یا تین  
 سے زیادہ دن چار چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا  
 دوم یہ کہ انکو ان کے دین پر کہ اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا  
 سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا رہیگا انہیں ہو جاوے گا چارم یہ کہ وہ  
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور رہیں گے چنانچہ اللہ  
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق  
 کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عریضہ نکالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا  
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص  
 ہی کی عبادت شب و روز بچنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے جس کے  
 بعض مومنین غلاموں سے سمجھ جاتے ہیں اس لئے آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا  
 کرم ضمیر مخاطب ہے جہاں ملتا ہے اس لئے تین باتیں سے نایہ ہونا صیغہ با جمع سے سمجھا جائے  
 کہ وہ کچھ اور بعض غلاموں میں تم اور اہل اور عیدوں اور پیشروں سے اس لئے



مستحق ادا اہل تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سال جدید میں خلفاء اربعہ ہی شریک  
تھے پس بموجب خبر سعد کے انکے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی  
چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اُس کے مدت بعد ورنہ نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو  
حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہو گی سید طرح خلفاء اربعہ  
ہی کلمہ تقویٰ جدا نہو گا پس جو شخص صحابہ جدید کو اور خصوص خلفاء کو  
یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ اللہ وہ دین سے پر گئے اور انہوں نے حق  
دیا یا اور خیانت کی وہ احمق سعد کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ سعد عن ذلک علما کبیر  
قُلْ لِّلْكَافِرِينَ مِنَ الْاَعْرَابِ سَيِّئُ عَوْنٍ اِلَى الْاَوَّلِ اَوَّلِيْ بَاسٍ شَدِيْدٌ تَقْلِيْدُوْنَهُمْ اَوْ يَسْلُوْا  
فَاِنْ يُّطِيعُوْا يُوْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا هٗ وَاِنْ تَنُوْكُوْا كَمَا تُوَلُّوْنَ فَيُضِلَّ  
قَبْلَ لَيْدِكُمْ مَّحْدًا اَبَا اَلَيْسَ مَا كَبُرَ سَلٰى نَبِيْ رَاجِعًا رَّجَا نِيْوَا سَے گنوار و گنوار  
کہ ابھی تم ایک بڑے سخت دشمن والی قوم کی روانی کے واسطے جاؤ جاؤ گے یا  
تم انکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جاؤ گے پس اگر تینے کہا مان لیا تو تمکو  
سعد اچھا اور دیگا اور اگر پہلے کی طرح پھر گئے تم تو تمکو بڑے دکھ کی مار سے اچھا  
اس بات میں اللہ تعالیٰ نے چند خبریں ہی ہیں اول یہ کہ وہ بد و لوگ کہ جو حدیبیہ  
حضرت کے ساتھ شریک تھے کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤ گے قوم کہ  
وہ قوم کہ جسکی جنگ کے لیے انکو بلائیے گئے نہایت زبردست قوم ہوگی قوم یہ کہ  
جو شخص انکو بلائیے گا اسکی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اچھا ہوگا اور  
نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے بعد سنیلہ کنز اب کی جنگ کے لیے کہ اسکی قوم بھی بہت زبردست تھی



صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں، اسمیں انکے لیے اللہ تعالیٰ چند صفت ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ رات دن اللہ کے فضل اور رضائے کے طلب میں رہتے ہیں چوتھے یہ کہ سبب سجدوں کے انکے مونہوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و مافیہا سے انہیں کچھ کار نہ تھا اور سجدوں کے آثار حضرت علیؑ کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو شخصیں اس شہر کو فتح کر گیا ہم اُسکو خوب پہچانتے ہیں انکی تمام علامتیں ہمارے ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار دیکھ تو اُسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں پھر اگر وہی ہو تو ہم خود قلعہ کے دروازے کھول دیں گے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا حضرت علیؑ کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر بیاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور کہا بیشک وہی ہے پھر دروازہ کھول دیا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین رضاری نے بھی کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں ہے تو کچھ عجب نہیں کیونکہ انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال دلائیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی تحریف ثابت کر چکے ہیں لَبِیْظٌ بِہِمُ الْکُفَّارُ اَوْ صَافٌ اُنْکُوْا لِحُجَّتِہِ عَطَاکِہِ میں اکر کفار اُسے غصہ کریں اور جلیں۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص صحابہؓ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافر و نکو ہے اسے غیظ و غصہ ہے۔ سو ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جنہیں صحابہؓ کے فضائل مذکور ہیں لیکن اب کچھ حدیث سے اُنکے فضائل ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے صحابہ کو گالی نہ دو اگر کوئی اہل پٹری کے برابر سونا خرچ کر گیا صحابہ کے آدھ پیڑ کے برابر نہ بچھڑے۔ سنن نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کی تعظیم کرو وہ تم سے اچھے ہیں پھر وہ لوگ ہیں کہ جو اُنکے بعد ہونگے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا اُسکو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی اور نہ اُسکو کہ جسے دیکھنے والا دیکھا ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اللہ اصحابی لا تقخذوہم من بعدی عن رضامن اجہو فبی اجہام ومن الغضام فبغضام ومن اذاہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ الحدیث میرے صحابہ کے برکنے میں سے درو میرے صحابہ کے برکنے میں سے درو میرے بعد انکو نشانہ نہ بنانا جو اُنسے محبت رکھیں اُنکی محبت سے میں اُسے محبت رکھوں گا اور جو اُنسے بغض رکھیں اُنکے بغض سے میں اُسے بغض رکھوں گا اور جسے انکو ستایا اُسے مجھے ستایا اور جسے مجھے ستایا اُسے اسکو ستایا اور جسے اسکو ستایا اسکو بہت جلد خواب کر گیا شرح ابنہ میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی امق کا الم فی الطعام (اصحاب کا طعام الا بالماء) کہ میرے اصحاب بونکی مثال میری امت میں ایسی ہے جیسا تمک

۱۵ بعض محدثین نے اس کے معنی یوں کیے ہیں کہ میری محبت سے اُنکی محبت کی اور میرے بغض سے اُنسے بغض رکھا ۱۲ منہ +

کہانے میں کہنا نا بغیر کلمے درست نہیں ہوتا ہے۔ مناقب ابو بکر صدیق  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا ہے لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذون ابابكر اكر من كسبوا خليلي  
 تو ابو بکر کو خليل بنانا۔ خليل کے دو معنی ہیں اول یہ کہ اسکی محبت دلمیں پیوست  
 ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے ساتھ کیسی نہ تھی دوسرے وہ کہ  
 اُس سے حاجات طلب کیجائے سو حاجات بھی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے  
 تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں عائشہ صدیقہ  
 سے فرمایا کہ تو اپنے باپ ابو بکر اور ہاشمی عبدالرحمن کو بلا کہ میں اُسکے لیے لکھوں  
 کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کوئی اور آرزو کر نیا لا آرزو کر کے نہ کہے کہ میں ہوں  
 اور اُسکو اللہ اور سلمان قبول نہ کریں یعنی ابو بکر کو بلاؤ کہ خلافت کے مستحق  
 ہیں اُنکے نام لکھ دوں تاکہ اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں کہ ایک عورت  
 نے حضرت سے کچھ سوال کیا آپ نے فرمایا پھر آنا آسنے کہا اگر آپ نہیں تو کے  
 پاس آؤں کہا ابو بکر کے پاس آنا اسے معلوم ہوا کہ حضرت نے اپنے دلمیں ابو بکر کو  
 خلیفہ مقرر کر رکھا تھا ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے  
 ابو بکر کو فرمایا انت صاحبی في الغلا وصاحبی في الحوض کہ تو میرا ہم صحبت غار میں تھا  
 اور حوض کوثر پر بھی تو میرا ہم صحبت ہے۔ غار ثور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
 ابو بکر ہی تھے چنانچہ قرآن میں ثَابِتٌ اَشْيُنًا اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ  
 لَا تَخَفْ لَئِنْ اَنَّ اللَّهَ مَعُنَا فَيُفْزِئَنَا مِنْ هٰذَا وَنُفِزَنَّكَ مِنَ الْغَارِ اِذْ تَبْتَغِي مَا نَمْتَنُ بِهِ لِلنَّاسِ  
 وسلم کے پاس آئے فرماتے عَيْنِ اللَّهِ مِنَ النَّاسِ کہ تو اللہ کی طرف سے

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عشیق احمد ہوا۔ ابو داؤد نے سند سے  
 کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے وہ دروازہ  
 دکھایا ہے کہ جس میں سے میری امت داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہے؟  
 جب میں ہی آپ کے ساتھ ہوں آپ فرمائیے ابو بکر تو میری سب سے پہلے  
 جنت میں داخل ہوگا۔ مناقب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 صحیحین میں ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر  
 میری امت میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جسکو دایرہ  
 نبوی القار ہوویں۔ سو اکثر اہل غیبی حضرت عمر سے بہت ظاہر مچتے تھے چنانچہ  
 سنیوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی  
 صلعم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر بھیجے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا صحیحین میں  
 ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار ماہی پر لٹایا اور لوگوں  
 اس کے لیے متغفار شروع کیا تو ایک شخص نیسے پیچھے میسر ہوئے ہوں پر لٹا۔ کہ  
 یوں کہنے لگا کہ اللہ تم پر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تمکو تہا سے دونوں  
 سے ملاوے گا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کیونکہ میں نبی صلعم کو اکثر تہا  
 دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر  
 جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں  
 گئے تھے پیچھے منہ پیر کر دیکھا تو وہ کہنے لگے علی بن ابیطالب تھے ترمذی  
 انس سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر جنت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے لوگوں کے سردار ہیں  
 سوائے انبیاء اور رسولوں کے۔ یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوائے جس قدر بڑی عمر کے لوگ  
 اس امت کے اور پہلی امت کے جنت میں جاویں گے ان کے ابوبکر اور عمر سردار ہوں گے  
 جس طرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہوں گے اور عورتوں کی قتیلہ و فاطمہ  
 سردار ہوں گی رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے  
 وزیر مقرر ہوتے ہیں پس آسمان کے رہنے والوں میں میرے وزیر جبریل اور میکائیل ہیں  
 اور زمین کے رہنے والوں میں سے ابوبکر اور عمر میرے وزیر ہیں مناقب عثمان  
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس سے میں کیوش حیا  
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر  
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد  
 نے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبشہ کے  
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت اُنکو کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا  
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرر نہ کریگا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے  
 کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان احد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ  
 لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ ہمارے احد تہمیر ایک نبی ایک صدیق  
 ۱۵۔ تو کہ بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حاکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اس کے سرکشی  
 کے اس پر چڑائی کی جب گرمی اور تلکد سنی بہت تھی اس لیے اس فوج کو حبشہ العسقر  
 یعنی تلکد سنی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

مناقب عثمان



اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر  
 اور دو شہید عمر اور عثمان تھے منافق علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ  
 امام نجاشی اور مسلم نے سوار بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے  
 علی کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جب طرح موسیٰ سے ہارون تھے گریسے بعد  
 نبی نہیں ہے۔ یعنی جب طرح موسیٰ کے بہائی بڑے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا  
 چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے  
 صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اسکی قسم کہ جسے زمین سے  
 دانہ نکالا اور روحوں پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو  
 مومن ہوگا وہ تجھے دوستی رکھیں اور جو منافق ہوگا وہ تجھے عداوت رکھیں تیرے  
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھے ہے اور میں  
 علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن رضم  
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں  
 اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے امام احمد نے اسلمی  
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے  
 جھکوا گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے جو  
 کو اُسے بہانہ تک بغض ہوا کہ اُنکی ماں پر بہتان لگا با اور نصاریٰ کو اُسے  
 ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لایق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو)

خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا جیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک کہ  
 جو مجھ سے یہاں تک دوستی کر گیا کہ جو بات جیسے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کر گیا  
 اور ایک مجھ سے عداوت کر نیوالا کہ وہ میری شان کو کم کر گیا اور خدا کے مارے مجھ پر  
 بہتان لگا دیکھا میں ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت  
 ہوئی کہ انکو اکثر جہلا نے خدا سمجھ لیا اور ہر نصیب کے وقت یا علیؑ مدد چکا یا شروع  
 کیا اور انکے نام کے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں  
 کبار صحابہؓ کو کہ جنکی مع قرآن وحدیث میں ہے برا کہنا لعن وطعن کرنا شروع کیا اور  
 خوارج و نواصب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ اشر عثمان غنی کے  
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط و تفریط سے  
 خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و  
 نواصب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ گستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور  
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں مسلمان کو  
 واجب ہے کہ جبکہ دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت رکھے اور سب امت میں انکو  
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سنے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ  
 معاشرت کی ہے قرآن انکے روبرو نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دیکھیں صول ہیں انہیں  
 پہچانو انکو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہمد اور ائمہ غیر  
 جہاد نہیں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ  
 نے قرآن میں حنیت کا وعدہ فرمایا ہے عائدہ اگر یہی لوگ ہر سے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون بہلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے قصوں کے اعتماد پر کہ جنکا ہند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحاب کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور انکا ثبوت یقینی ہے برا کہتے ہیں اور طرہ طرح کے عیوب انہیں ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور انپر لعن و طعن کر نیکو اپنا پان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو برا کہتے ہیں اہل بیت گھر دلیکھتے ہیں سو اول گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانچے بہتیجے علیٰ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور آنکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین کو برا کہتے ہیں۔ اور حضرت کی بیویوں کو کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے لائوت کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اونے شخص کی بیوی کو ایسا کہے اگر تیس قدرت ہو تو وہ فوراً اسکا سر کاٹ ڈالے وادہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحاب و اہل بیت کو اور خصوصاً پیو نکو برا کہتے ہونگے کیا خوش محبت ہونگے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور انکے ساتھ تعزیر داری میں شریک محبت ہیں اور انسے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہونگے اور انکو حوض کوثر سے دور ٹانگیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں منج ہو گئی ہیں ابھی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحاب

و اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور انکے ساتھ حشر فرما آمین آمین یا رب العالمین  
**فصل پہلے** بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی مانند ہیں جن چیزوں پر  
 ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیلی میں ضرور ہے انکے انکار کرنے سے خواہ  
 دلیس انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ  
 انکار ثابت ہو جاوے یا دلیس شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکلنے سے  
 خواہ کتنے صراحتہ شک ثابت ہووے یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافق تصدیق  
 ہو قطعی کافر ہو جاتا ہے جب تک تو یہ نہ کہہ گیا مومن نہ ہوگا خواہ یہ شخص آپکو مومن سمجھ  
 اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاکو اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم چلے گا  
 لغو و بالسد نہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانیکے بعد اسکی محافظت کرے اور جن  
 چیزوں سے ایمان جاوے اور کفر لازم آوے اُن سے دور رہے کیونکہ ثابت رہا ہے  
 کے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اتَّبَعُوا**  
**الْمُتَّقِينَ أَتَابُوا لَنَا حَقَّ عَلِيمٍ وَلَا تَمُوتُنَّ** یعنی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے  
 پھر وہ آپس قائم رہے تو انکو کچھ خوف و غم نہ ہوگا اس لیے اُن کلمات کفر کا کچھ ختم طور  
 پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تادمہ کلیہ سکا میں بھی بیان  
 کر چکا ہوں پس موجبات کفر موافق بیان سابق کے چند قسم میں قسم اول  
 وہ کلمات ہیں کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کہیکو کہا کہ نماز  
 پڑو یا روزہ رکھ آسنے شکر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کافر  
 ہو گیا کیونکہ نماز و روزہ کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے پس جس چیز کی قرآن  
 قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص کافر

فصل کلمات کفر کے بیان میں

مقابل

کہیگا کافر ہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام  
 کہیگا کافر ہوگا تسلیم جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر  
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کافر ہو جاوے گا پس جسے کہا کہ خنزیر یا سود کہا  
 یا زنا یا جھوٹ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا جوا کہلنا یا غیبت کرنا  
 حلال ہے کافر ہو گیا پس کبیرہ یا صغیرہ گناہ کو کہ جبکا گناہ ہوتا قطعاً ثابت ہو جاوے  
 جسے حلال کہا کافر ہو یا اسد تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اسد ہر چیز پر  
 قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز کو نہیں یا وہ ہمیشہ سی  
 نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جاوے گا پس ان سب صورتوں میں  
 کافر ہو گیا یا اسکے لیے کوئی مبری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اسد ظلم کرتا ہے  
 یا اسکی جورو بیٹے ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذگھتا ہے یا کسی عورت یا  
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے بے باپ ماں بھائی برادر ہیں یا  
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی  
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بھول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے  
 پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن  
 یا اسد یا دودو مثلاً اسکا نام نہیں ہے کافر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ  
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم نبی نہیں ہیں کافر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا  
 یا انہیں سے کسی ایک تہوڑے سے کلام کا انکار کیا کافر ہو گیا یا انبیاء کو چوٹا کہا یا کتا  
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو جھوٹ کہا کافر ہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً  
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر موتا تو کبھی ہمیں بھی دکھلائی دیتا لوگوں کے شکوک

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اس کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب نہوگا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے ڈرانے اور خوش کرنیکو ذکر کر دیئے ہیں ورنہ میں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں یا دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر نہوگی علیٰ ہذا اعتبار کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ سکو میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا کہ چلو شریعت سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کیسے کہ ایمان فقط جان لینے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق مانتے تھے بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ تم فلاں بڑی پیشہ کو چھوڑو اس نے کہا خدا نے حکم ہی فرمایا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں کہ جس نے اشارۃً انکار ثابت ہوگا مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو سطح اسے کہے کہ اس سے انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا اس کی کسی بات پر عیب لگایا یا اس کے کسی فعل پر ہنسی کی یا اس کے حسب نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب میں سلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب میں حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاہن کو سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جس نے شک صراحتہً ثابت ہوگا مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم ہونے میں یا رحیم یا رزاق ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہا اس کے ظالم ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہے کہ مجھے فرشتوں یا رسول کے

کافر ہو گیا

کافر ہو گیا

یا کتا بولے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس جو چیز قطعی الثبوت ہیں اگر انہیں شک و شبہ کر گیا کافر ہو جاوے گا قسم چہارم وہ کلمات ہیں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہوگا مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے منکر کہا دیکھا چاہیے کافر ہو گیا یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں گی اور کافروں کو بڑے سخت عذاب پہنچے گا اس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اسکو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عند نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نا جانا عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحتہً یا اشارۃً سمجھا جائے مثلاً کسی نے فرمایا مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے رعبہ کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گرادی یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص وضو غلط قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اس کے پاس بیٹھ کر ہنسی سے اس سے مسئلہ پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا رنگے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ہاتھ پر ٹھیکھا لگایا یا انکے کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ ہو گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تھان یا دریا یا چبوترہ یا جھنڈے کے آگے جانور ذبح کیا یا اس کے سوا کسی کو سجدہ کیا یا اور افعال شرک ظہور میں



ایمان گیا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہوئے بیخبر اور طرف منہ کر کے نماز  
 پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امر منہی عنہ کو حلال سمجھ کر یا مثلاً تاکو دست جان کر یا شراب کو  
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسے طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں  
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا  
 کس لیے کہ یہ جمیع افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں و جہت کسی  
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو مثلاً کسی  
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا یہودی ہو جاؤنگاہ ابھی کافر ہو گیا اللہ  
 بڑا مہونا کفر ہے لَآ اِیْمَانُ مُمْکِرًا لِلّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ اللہ کی جہت سے  
 نا امید ہونا ہی کفر ہے لَآ اِیْمَانُ لَیْسَ مِنْ رَّوْحِ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ  
 ایمان خوف اور جوار میں ہے بس اللہ سے ڈرتا ہی ہے کہ وہ  
 بے پرواہ ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پرواہ نہ کرے اور اُس سے امید نجات  
 کی ہی ہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اُس سے مانگتا ہے  
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بند و نگو بخند بگا اور کچھ پرواہ نہ کر گیا اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا  
 وَارْحَمْنَا وَادْخِلْنَا جَنَّۃَ الْفِرْدَوْسِ تَبِیْہِ مَحْفُظِیْنَ عِلْمَائے فرماتے ہیں  
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیل میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص  
 اسکا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے  
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک جہاں  
 کفر نہ دیکھے کافر نہ کہے اور بے دہرک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے اسی  
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گمراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں حدیث

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے ملائکہ ہر  
کلمہ کو آسمان تک لے جاتے ہیں پس اگر جبکہ کہا ہے وہ آسمان کے قابل ہے  
تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ اس پر پڑتا ہے بعض لوگوں  
نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے انکے معتقدات  
میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا ہو  
اس وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام انکے معتقدات ماننے نہ ماننے پر  
منحصر ہے **وصیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کیونکہ  
گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دے گا اور آخر کار جنت میں  
جاوے گا پس اسکی محافظت ہر وقت واجب اور اسکی زینت کیونکہ گناہوں  
سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سب سے اہم عالمِ جہانی کی ہر چیز فانی  
ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے  
بلکہ عالمِ قدس کا شائق ہو کر سیدِ رفیع و مہربان الوجود صلہ ہر موجود باریعاً  
کی طرف رجوع لائے **۵** دل آریکے دائرے میں بند ہو کر چشم از مہ عالم  
فرو بند آئے انسان آلودگیِ جہانی کو چھوڑ عالمِ قدس کی طرف منہ موڑ دے  
علائق کو موت سے پہلے توڑ رہا بھی نہ سحر طائر قدسم ز سر صدرہ صفیر  
کہ دریں دامگہ حادثہ آرام گیر ہر قدسیاں بہر تو آ رہستہ عشر نگہ اسے تو دور  
نمکدہ چول غمزدگاں ماندہ اسیر دنیا میں پہر کوئی دوبارہ نہیں آجگا جو کچھ کرنا  
ہے آج کر لوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شب ہو جائے تو فوراً  
کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں سمجھے کہ اللہ

اور اُس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب حق ہے یہ میرے فہم کا تصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے فہم تصور ہے الہی تو نے جبرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو بجا عطا فرمایا ہے اسی طرح اس کو ہر آفت سے بچا اور ہم کو حنت الفردوس عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بِرُفُوفٍ رَحِيمٌ وَجَوَادٌ كَرِيمٌ وَاحْزَنْدَعُونَ اِنَّ الْكَمَلَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِنَا وَسَلَامٍ وَالْوَاحِدِ وَالْحَكِيمِ الطَّاهِرِ رَبِّ وَعَلٰی جَمِيعِ عِبَادَةِ الصَّالِحِينَ اِلَى الْيَوْمِ الَّذِي اَمِينٌ اَمِينٌ ۝

### قطع تاریخ تالیف مولف

یافت میں نسخہ صورتِ اتمام  
گفت با من تمام گشت کلام

چون دریں روز ما بفضل خدا  
داشتم فکر سال آن کہ کسے

۴۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذالحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف شروع ہوئی اور چودہویں بیج الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی ہے

یہ طبعیہ کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید فاضل عام ہے

مفتی الاسلام مصنفہ مولانا داود لانا مولوی ابو محمد عبد الحی صاحب

مکہ مکرمہ مطبعہ بھار دہلی میں کمترین

آفاق میر عبد القادر کے

اہتمام سے چھپے

# رسالہ مناظرہ مصنف مولانا جامی قدس سرہ السامی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خود داند کہ اور نیست ہما نہ صفت و اوصاف آہنفرہ بہرین نطق را انجام کرده بود و اینتش گوید و لامل اما مانیکہ را و دیں کشادہ روست جاہلان یا پی رہانی غرض از بحث اظہار صوابست الہامی آنکہ بحث علم دینست اگر تامل نکلی کرد انشا ای بحث طلب کن بگویم پیش کلامش گر بود بروجہ دعوی نسل مدعی منع از مجازست پس می تواند کرد سائل و اینتش را کند منع مجدد ہمیں بالقض تفصیلی بود نام بمنعش شاید می باشد در خیال دگر دارد دیشش را سلم سیلے می توانم کرد پیدا در نیجائے شود سائل محفل از ان ماضی معاضیے شمارند طریق بحث را تقریر کردم	بود از جسم و از جوہر مترا ہمیں کثرت ہشتاد و ہشت و را حیوان اطلق نام کرد پس از ادب حدیث بہت ہمیں بحث قانونی نہادند و گرنہ گفتگویت بے تامل و گرنہ بحث در مذہب حجابست چنین گفتند از ادب معافی ہر جہ نقل یا بر حکم دعوی بود نقیض نقض از مذاہب دلیل و حجتش باید در انجا اگر گوید بدعوائش و لامل بتعمین منع اجازہ دلائل و یا بر منع خود گوید سند را چنین دارم من از استادین مراہن بالقض اجالیث خوانند تواند کرد منع مدعاہم کہ او ثبت بود بر مدعاہم معلق می شود مانند سائل ہمیں است انجہ می باید دریں باب بوجہ مختصر تحریر کردم	توحیدش را بنا گشت کوتہ گواہی میدہد بر وحدت او کہ انہو را کند معنان کامل بگو ایدل در و دیے نہایت بان قانون اگر در بحث آئی کشد البتہ با دور و تسلسل طریق بحث و ادب انجینست چو بحث دند ادب معافی و گرنہ نقل بود بر گفتہ خویش و یا از گفتہ عالی جنابے بداند ہر کہ او از اہل سادت در انجا نام او گردد متعلل دریں ہنگام سائل می تواند کہ منعش مختفی نہد خود را و گرنہ منعش بود بروجہ ہمال و گرنہ نقض تفصیلی خوانند کہ من ہم حجتہ دارم در نیجا کہ تا بہ بحث بر تو غالب آیم بیکد گیر چو حجت عرض دارند خطا باشد جزین در بحث ادب
--	--	---

تمام شد رسالہ منظومہ در علم مناظرہ تصنیف مولانا جامی قدس سرہ السامی

## غلطنامہ کتاب عقائد الاسلام

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۵	۹	ہے	نبی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی کی
۱۰	۱۳	بھی	مہی	۴۰	۵	ضرور	ضروری
۱۱	۱۵	مبور	جز	۴۱	۱۴	اول	قوی اولہ
۱۲	۶	دارا خجلہ	زارا خجلہ	۴۲	۱۲	کسے	کسی نے
۱۳	۴	میں	میں	۴۳	۱۲	جب کافر	جب کافر
۱۴	۱۱	امور قادر	ہو کر کسی در	۴۴	۸	کبھی نفس	کبھی نفس
۱۵	۱۱	قوت	قوت و طاقت	۴۵	۱۵	سول	رسول
۱۶	۱۲	تو	کوئی حکیم	۴۶	۳	کے	ایسے
۱۷	۴	تو	تو	۴۷	۱۵	سے	کے
۱۸	۱۱	میں	میں	۴۸	۵	کہ	کہ
۱۹	۱۵	لطافت	لطافت	۴۹	۱۹	میں	میں
۲۰	۵	ایک	ایک	۵۰	۱۰	الہا	الہیات
۲۱	۲	قال اللہ	قال اللہ	۵۱	۶	یہاں	یہاں
۲۲	۵	انکو	انکو	۵۲	۲	دیی	دینی
۲۳	۱۹	دلات	دلات	۵۳	۳	یہاں	یہاں
۲۴	۳	پکاش	پکاش	۵۴	۶	ترب	ترک
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	۵۵	۱۸	میں	کی
۲۶	۱۹	اور	اور	۵۶	۴	نہ	نہ
۲۷	۱۳	کہ	اور	۵۷	۲	جیسے	جیسے
۲۸	۱۵	اور ایک	ایک	۵۸	۳	تہا	تہا
۲۹	۴	پس جو	پس جو	۵۹	۴	اور	کیونکہ

صفحہ	صفحہ	۲	۱	صفحہ	صفحہ	۲	۱	صفحہ	صفحہ	۲	۱
۱۰۰	حاشیہ	۱	۱۸۲	۱۲۹	حاشیہ	۱۶	۱۳۲	۱۰۱	حاشیہ	۱	۱۸۲
۱۰۱	حاشیہ	۱	۱۸۳	۱۳۰	حاشیہ	۱۷	۱۳۳	۱۰۲	حاشیہ	۱	۱۸۳
۱۰۲	حاشیہ	۱	۱۸۴	۱۳۱	حاشیہ	۱۸	۱۳۴	۱۰۳	حاشیہ	۱	۱۸۴
۱۰۳	حاشیہ	۱	۱۸۵	۱۳۲	حاشیہ	۱۹	۱۳۵	۱۰۴	حاشیہ	۱	۱۸۵
۱۰۴	حاشیہ	۱	۱۸۶	۱۳۳	حاشیہ	۲۰	۱۳۶	۱۰۵	حاشیہ	۱	۱۸۶
۱۰۵	حاشیہ	۱	۱۸۷	۱۳۴	حاشیہ	۲۱	۱۳۷	۱۰۶	حاشیہ	۱	۱۸۷
۱۰۶	حاشیہ	۱	۱۸۸	۱۳۵	حاشیہ	۲۲	۱۳۸	۱۰۷	حاشیہ	۱	۱۸۸
۱۰۷	حاشیہ	۱	۱۸۹	۱۳۶	حاشیہ	۲۳	۱۳۹	۱۰۸	حاشیہ	۱	۱۸۹
۱۰۸	حاشیہ	۱	۱۹۰	۱۳۷	حاشیہ	۲۴	۱۴۰	۱۰۹	حاشیہ	۱	۱۹۰
۱۰۹	حاشیہ	۱	۱۹۱	۱۳۸	حاشیہ	۲۵	۱۴۱	۱۱۰	حاشیہ	۱	۱۹۱
۱۱۰	حاشیہ	۱	۱۹۲	۱۳۹	حاشیہ	۲۶	۱۴۲	۱۱۱	حاشیہ	۱	۱۹۲
۱۱۱	حاشیہ	۱	۱۹۳	۱۴۰	حاشیہ	۲۷	۱۴۳	۱۱۲	حاشیہ	۱	۱۹۳
۱۱۲	حاشیہ	۱	۱۹۴	۱۴۱	حاشیہ	۲۸	۱۴۴	۱۱۳	حاشیہ	۱	۱۹۴
۱۱۳	حاشیہ	۱	۱۹۵	۱۴۲	حاشیہ	۲۹	۱۴۵	۱۱۴	حاشیہ	۱	۱۹۵
۱۱۴	حاشیہ	۱	۱۹۶	۱۴۳	حاشیہ	۳۰	۱۴۶	۱۱۵	حاشیہ	۱	۱۹۶
۱۱۵	حاشیہ	۱	۱۹۷	۱۴۴	حاشیہ	۳۱	۱۴۷	۱۱۶	حاشیہ	۱	۱۹۷
۱۱۶	حاشیہ	۱	۱۹۸	۱۴۵	حاشیہ	۳۲	۱۴۸	۱۱۷	حاشیہ	۱	۱۹۸
۱۱۷	حاشیہ	۱	۱۹۹	۱۴۶	حاشیہ	۳۳	۱۴۹	۱۱۸	حاشیہ	۱	۱۹۹
۱۱۸	حاشیہ	۱	۲۰۰	۱۴۷	حاشیہ	۳۴	۱۵۰	۱۱۹	حاشیہ	۱	۲۰۰
۱۱۹	حاشیہ	۱	۲۰۱	۱۴۸	حاشیہ	۳۵	۱۵۱	۱۲۰	حاشیہ	۱	۲۰۱
۱۲۰	حاشیہ	۱	۲۰۲	۱۴۹	حاشیہ	۳۶	۱۵۲	۱۲۱	حاشیہ	۱	۲۰۲
۱۲۱	حاشیہ	۱	۲۰۳	۱۵۰	حاشیہ	۳۷	۱۵۳	۱۲۲	حاشیہ	۱	۲۰۳
۱۲۲	حاشیہ	۱	۲۰۴	۱۵۱	حاشیہ	۳۸	۱۵۴	۱۲۳	حاشیہ	۱	۲۰۴
۱۲۳	حاشیہ	۱	۲۰۵	۱۵۲	حاشیہ	۳۹	۱۵۵	۱۲۴	حاشیہ	۱	۲۰۵
۱۲۴	حاشیہ	۱	۲۰۶	۱۵۳	حاشیہ	۴۰	۱۵۶	۱۲۵	حاشیہ	۱	۲۰۶
۱۲۵	حاشیہ	۱	۲۰۷	۱۵۴	حاشیہ	۴۱	۱۵۷	۱۲۶	حاشیہ	۱	۲۰۷
۱۲۶	حاشیہ	۱	۲۰۸	۱۵۵	حاشیہ	۴۲	۱۵۸	۱۲۷	حاشیہ	۱	۲۰۸
۱۲۷	حاشیہ	۱	۲۰۹	۱۵۶	حاشیہ	۴۳	۱۵۹	۱۲۸	حاشیہ	۱	۲۰۹
۱۲۸	حاشیہ	۱	۲۱۰	۱۵۷	حاشیہ	۴۴	۱۶۰	۱۲۹	حاشیہ	۱	۲۱۰
۱۲۹	حاشیہ	۱	۲۱۱	۱۵۸	حاشیہ	۴۵	۱۶۱	۱۳۰	حاشیہ	۱	۲۱۱
۱۳۰	حاشیہ	۱	۲۱۲	۱۵۹	حاشیہ	۴۶	۱۶۲	۱۳۱	حاشیہ	۱	۲۱۲



صفحہ	صفحہ	فصل	فصل	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۱۰	۲۵۰	۱۰	۱۰	۱۰	۲۵۰	۱۰	۲۵۰
۱۱	۲۵۱	۱۱	۱۱	۱۱	۲۵۱	۱۱	۲۵۱
۱۲	۲۵۲	۱۲	۱۲	۱۲	۲۵۲	۱۲	۲۵۲
۱۳	۲۵۳	۱۳	۱۳	۱۳	۲۵۳	۱۳	۲۵۳
۱۴	۲۵۴	۱۴	۱۴	۱۴	۲۵۴	۱۴	۲۵۴
۱۵	۲۵۵	۱۵	۱۵	۱۵	۲۵۵	۱۵	۲۵۵
۱۶	۲۵۶	۱۶	۱۶	۱۶	۲۵۶	۱۶	۲۵۶
۱۷	۲۵۷	۱۷	۱۷	۱۷	۲۵۷	۱۷	۲۵۷
۱۸	۲۵۸	۱۸	۱۸	۱۸	۲۵۸	۱۸	۲۵۸
۱۹	۲۵۹	۱۹	۱۹	۱۹	۲۵۹	۱۹	۲۵۹
۲۰	۲۶۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۶۰	۲۰	۲۶۰
۲۱	۲۶۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۶۱	۲۱	۲۶۱
۲۲	۲۶۲	۲۲	۲۲	۲۲	۲۶۲	۲۲	۲۶۲
۲۳	۲۶۳	۲۳	۲۳	۲۳	۲۶۳	۲۳	۲۶۳
۲۴	۲۶۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۶۴	۲۴	۲۶۴
۲۵	۲۶۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۶۵	۲۵	۲۶۵
۲۶	۲۶۶	۲۶	۲۶	۲۶	۲۶۶	۲۶	۲۶۶
۲۷	۲۶۷	۲۷	۲۷	۲۷	۲۶۷	۲۷	۲۶۷
۲۸	۲۶۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۶۸	۲۸	۲۶۸
۲۹	۲۶۹	۲۹	۲۹	۲۹	۲۶۹	۲۹	۲۶۹
۳۰	۲۷۰	۳۰	۳۰	۳۰	۲۷۰	۳۰	۲۷۰
۳۱	۲۷۱	۳۱	۳۱	۳۱	۲۷۱	۳۱	۲۷۱
۳۲	۲۷۲	۳۲	۳۲	۳۲	۲۷۲	۳۲	۲۷۲
۳۳	۲۷۳	۳۳	۳۳	۳۳	۲۷۳	۳۳	۲۷۳
۳۴	۲۷۴	۳۴	۳۴	۳۴	۲۷۴	۳۴	۲۷۴
۳۵	۲۷۵	۳۵	۳۵	۳۵	۲۷۵	۳۵	۲۷۵
۳۶	۲۷۶	۳۶	۳۶	۳۶	۲۷۶	۳۶	۲۷۶
۳۷	۲۷۷	۳۷	۳۷	۳۷	۲۷۷	۳۷	۲۷۷
۳۸	۲۷۸	۳۸	۳۸	۳۸	۲۷۸	۳۸	۲۷۸
۳۹	۲۷۹	۳۹	۳۹	۳۹	۲۷۹	۳۹	۲۷۹
۴۰	۲۸۰	۴۰	۴۰	۴۰	۲۸۰	۴۰	۲۸۰
۴۱	۲۸۱	۴۱	۴۱	۴۱	۲۸۱	۴۱	۲۸۱
۴۲	۲۸۲	۴۲	۴۲	۴۲	۲۸۲	۴۲	۲۸۲
۴۳	۲۸۳	۴۳	۴۳	۴۳	۲۸۳	۴۳	۲۸۳
۴۴	۲۸۴	۴۴	۴۴	۴۴	۲۸۴	۴۴	۲۸۴
۴۵	۲۸۵	۴۵	۴۵	۴۵	۲۸۵	۴۵	۲۸۵
۴۶	۲۸۶	۴۶	۴۶	۴۶	۲۸۶	۴۶	۲۸۶
۴۷	۲۸۷	۴۷	۴۷	۴۷	۲۸۷	۴۷	۲۸۷
۴۸	۲۸۸	۴۸	۴۸	۴۸	۲۸۸	۴۸	۲۸۸
۴۹	۲۸۹	۴۹	۴۹	۴۹	۲۸۹	۴۹	۲۸۹
۵۰	۲۹۰	۵۰	۵۰	۵۰	۲۹۰	۵۰	۲۹۰
۵۱	۲۹۱	۵۱	۵۱	۵۱	۲۹۱	۵۱	۲۹۱
۵۲	۲۹۲	۵۲	۵۲	۵۲	۲۹۲	۵۲	۲۹۲
۵۳	۲۹۳	۵۳	۵۳	۵۳	۲۹۳	۵۳	۲۹۳
۵۴	۲۹۴	۵۴	۵۴	۵۴	۲۹۴	۵۴	۲۹۴
۵۵	۲۹۵	۵۵	۵۵	۵۵	۲۹۵	۵۵	۲۹۵
۵۶	۲۹۶	۵۶	۵۶	۵۶	۲۹۶	۵۶	۲۹۶
۵۷	۲۹۷	۵۷	۵۷	۵۷	۲۹۷	۵۷	۲۹۷
۵۸	۲۹۸	۵۸	۵۸	۵۸	۲۹۸	۵۸	۲۹۸
۵۹	۲۹۹	۵۹	۵۹	۵۹	۲۹۹	۵۹	۲۹۹
۶۰	۳۰۰	۶۰	۶۰	۶۰	۳۰۰	۶۰	۳۰۰



# اشٹھا

اہل عقل و نقل متفق ہیں کہ انسان کی نجات  
عقائد کی صحت بغیر محال ہے لہذا خاص عقائد ہی میں ایک  
کو دوسرے سے زیادہ قیل و قال ہے گو اس فن میں علمائے صد ہا کتابیں تصنیف کر چکے ہیں  
اور بہت سے رسالے تالیف فرمائے ہیں مگر اردو زبان میں بعبارت سلیس کہ جس میں کل  
عقائد نہایت وضاحت سے مذکور ہوں اور عقوبت میں ہر مذہب کی اولاد بھی سطور پر  
دسہریوں اور شکوک کا جواب ہو اہل کتاب سے جواب تحقیقی و الہامی میں جو اکثر کتاب  
ہو اور وثائبات میں تہذیب سے خطاب ہوا تک نظر نہ آئے تھے اور ایسے شاذ و مقصود  
ایک صورت نہ دکھلائی تھی لیکن **۵** سدا محمد سرخسیر کہ خاطر منجوست بہ آخر آمد پر  
تقدیر پدیدہ خوشوقتی سے کتاب عقائد الاسلام ہا تھا اسی ادراک میں مطلع نے کمال صحت  
و خوبی سے طبع فرمائی واقعی جیسا دل چاہتا تھا اس سے بھی عمدہ کتاب ہے باوجودیکہ میں  
یہ سب انہیں پھر عجب کتابوں کا لب لباب ہے مشترک و نیکو شایستگی زندہ دلوں و شن شن  
کو مردہ اور نصارت سے جلد اس مجموعہ خوبی کو خرید فرمائیں نہ چند روز میں کل نسخے ترک کھڑے  
ہا تھوں ہا تھ بٹ جائیں آج کل کرنیوالے کھنڈ فوس ٹیس گے اور بہت پچھتاہیں گے  
قیمت مع محصول ایک روپیہ اور جو صاحب قیمت ارسال فرماویں بذریعہ منی آرڈر بھیجیں  
نہ روانہ فرماویں **۶** المشتمل محمد عبدالرشید اردہلی کو چہ راغان **۷** اطلاع

یہ کتاب بموجب قانون کتب مستم ۱۸۸۷ء داخل بھی رجسٹری گونرمنٹ  
ہو گئی ہے کوئی صاحب اجازت مصنف قصد طبع نہ فرمائیں

العباس

ابو محمد عبدالحق عفا اللہ عنہ